

۶۸۹۴

کتابخانه مجلس شورای ملی



کتاب نافع يوم المحشر فی شرح الباب الحادی عشر

شماره ثبت کتاب

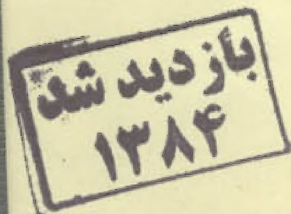
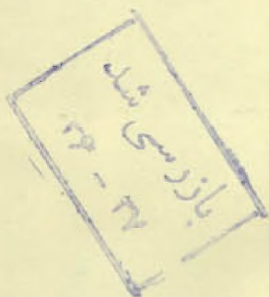
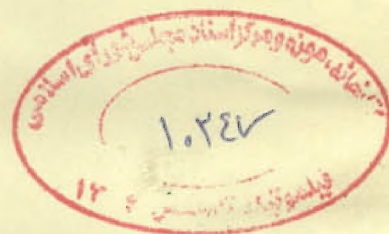
مؤلف

موضوع

شماره قفسه ۱۰۲۴۷

۶۷۰۲۰

۵۴۳۵



خطی «فهرست شده»

۱۰۲۴۷



بسم الله الرحمن الرحيم  
لطف عباديه يوزن فيه  
الحسنات والسيئات  
بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 لَطِيفُ عِبَادِهِ يُرِزُّهُمُ  
 بِمَا يَكُونُ لَهُمْ رِزْقًا مِنْ شَاءٍ وَهُوَ الْقَوِيُّ  
 الرَّحِيمُ  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ  
 وَاجْعَلْهُمُ أَهْلَ عِلْمٍ وَاجْعَلْهُمُ أَهْلَ رَحْمَةٍ  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ  
 وَاجْعَلْهُمُ أَهْلَ عِلْمٍ وَاجْعَلْهُمُ أَهْلَ رَحْمَةٍ

51

3196

خطی : ف

v



الذي هو في رتبة العالين اجابة رب العالمين ولما كان ذلك  
شعرا به دون معرفة باليقين وجب على كل عارف مكلف في العالمين  
وارشاد الصالحين بتقرير مقدمات ذات افهام وتبيين فمن تلك المقدمات  
المقدمة المعروفة بالباب الذي غرض من تصانيف شيئا واما ما الامام الا  
الا فضل الاكل سلطان ارباب التحقيق استا واول التيق واليقين مقور  
الباحث العقيلة بحسب مقتضى الدلائل الشرعية في العالمين وارشاد  
علوم الانبياء والمرسلين جلال الله والحق والدين ابي منصور الحسن بن يوسف بن المطهر

الذي هو في رتبة العالين اجابة رب العالمين ولما كان ذلك  
شعرا به دون معرفة باليقين وجب على كل عارف مكلف في العالمين  
وارشاد الصالحين بتقرير مقدمات ذات افهام وتبيين فمن تلك المقدمات  
المقدمة المعروفة بالباب الذي غرض من تصانيف شيئا واما ما الامام الا

اللام في القدر الملك والملك  
ومنه ان الحمد لله الذي  
غيره

المعتمد الذي دل على وجوب وجوه واقفا في المكلف وعلى قدرته وعلمه  
احكام المصنوعات المتعاضدة عن مناسبة الجسمانيات الجبرية في كمال  
قدس من مناسبة الفصائل كمد هذه ايماء عظيم يعجز الابدان عن  
ولسكنة على نعمة المتوارثات المتطهرات وتستعين على دفع الشيا  
وكشف الغرر في جميع الحالات والصلوة على نبيه محمد صاحب الالام  
والبنات الملك بغير تقية وشريعة ساير الكليات والاله والدين من البهيم  
والفدلات الذين اوتيت اليهم نعم الرحمن وطهرهم من الزلات صولة  
تتقرب عليهم بتعاقب الالام فان الله تعالى لم يخلق العالم بسب  
فيكون من الداعين الى نبيه وحليمه متحققة لتأطرين وقد نفس على ملك  
الغاية باليقين فقلت وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فوجب



على كل من رتبة العالين اجابة رب العالمين ولما كان ذلك  
شعرا به دون معرفة باليقين وجب على كل عارف مكلف في العالمين  
وارشاد الصالحين بتقرير مقدمات ذات افهام وتبيين فمن تلك المقدمات  
المقدمة المعروفة بالباب الذي غرض من تصانيف شيئا واما ما الامام الا  
الا فضل الاكل سلطان ارباب التحقيق استا واول التيق واليقين مقور  
الباحث العقيلة بحسب مقتضى الدلائل الشرعية في العالمين وارشاد  
علوم الانبياء والمرسلين جلال الله والحق والدين ابي منصور الحسن بن يوسف بن المطهر  
الحق قدس الله روحه ونور خروجه فانما مع وجازة لفظها كثيرة العلم مع  
اختصار تقريرها كثيرة العلم وكان قد سلف في سالف الزمان ان كتب  
شيئا على حلقها بتقرير الدليل والبرهان اجابة لانهما بعض الاخوان ثم  
عاقبتهم عن انما هم عراقي الهذلي وصاحب مصداقات الهدي والحق والدين  
اذ كان صا ولا من موعود ارادته وحالها يمينه يمين طينته ثم اتفق على  
الاركان

الحق  
التي

الذي هو في رتبة العالين اجابة رب العالمين ولما كان ذلك  
شعرا به دون معرفة باليقين وجب على كل عارف مكلف في العالمين  
وارشاد الصالحين بتقرير مقدمات ذات افهام وتبيين فمن تلك المقدمات  
المقدمة المعروفة بالباب الذي غرض من تصانيف شيئا واما ما الامام الا



من غير التبع  
 من العبادات التي  
 على كونها  
 لا يقتضي  
 وضعه  
 انما يوضع  
 في باب  
 من العبادات التي  
 على كونها  
 لا يقتضي  
 وضعه  
 انما يوضع  
 في باب

الاجتماع والذكر في بعض الاسفار مع تراكم الاستغفار وتوشح ال  
 وكذا فالتس من بعض سادات الاعمال ان اعيد الفرو والتفكر لما كتبه  
 قد كتبت والراجح انما كانت قد جعلت فاجبت لمفسر او اوجب الله  
 على جانيه بذات هذه البقعة وكثرة التواغل المتأخره للاستقامه فيها  
 اشرف في ذلك مستد من الله نعم المعونة عليه ومتقربا اليه وتيمنه ان  
 يوم الحزني شرح الباب الحادي عشر وما توفيق الاله عليه وتوفيق  
 واليه انبغاث قدس الله روحه الباب الحادي عشر وما توفيق الاله عليه  
 على عامه المكلفين من معرفة اصول الدين اقول انما كان هذا معني  
 الباب الحادي عشر لان المصنف اخبر من مصنف المتبحر الذي  
 خلفه الشيخ الطوسي رحمه الله في فن العبادات والادعية ترتيب ذلك  
 المختصر على عشرة ابواب لا ما كان ذلك في فن العمل والعبادة والادعية  
 استدل ذلك بالمعروف المعهود والمعتق فانما فسر الله هذا الباب  
 قوله

وهو من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب

على عامة المكلفين  
 في باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب  
 من باب

قوله فيما يجب الواجب لغة الثبوت وال سقوط منه قوله ثم  
 فاذا وجبت جنوبا او صطلحا الواجب هو ما يذم تاركه على بعض  
 الوجه وهو على قسمين واجب عينيا وهو لا يقطع عن بعض بقيام  
 البعض الآخر به وكفى به وهو بخلافه والمعرفة من القسم الاول فذلك  
 قال يجب على عامة المكلفين والمكلف هو الانسان المتيقن  
 العاقل فالميت والصبي والمجنون ليسوا بمكلفين والاصول جمع  
 اصل وهو ما ينبغي عليه غيره والدين لغة اطراد ومنه كما يدرك ان في الاصطلاح  
 والدين هو الطريقة والشرعية وهو المداوم على هذا الفن اصول  
 الدين لان سائر العلوم الدينية من الحديث والفقه والتفسير  
 مبنية عليه فانما متوقفة على صدق الرسول المتوقف على ثبوت  
 المرسل وصفاته وانتاع القبح عليه وعلم الاصول وهو ما يجب فيه  
 عن الله تعالى وصفاته ثم عدله وبنوته الانبياء والائمة الاطهار  
 واحدا منهم

والصدق الرسل  
 و هو عدلاني

في باب



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

*(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side)*



ان كان العلم في نفسه لا يتوقف على غيره  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه

لا تختلف فيه العقلاء بل يحصل للعقل في سبب من توجه العقل اليه  
 او لا احساس به كالمكان الواحد نصف الاثنين وان الناحية  
 والنفس مضمونة وان الناحية مضمونة وفي ذلك والعرفه ليست كذلك  
 لوقوع الخلاف فيها ولعدم حصولها بمجرد توجه العقل اليها ولعدم كونها  
 حقيقة فقيقتين الاول لا يخفى العلم في الضرورية والنظر في كون النظر  
 والاستدلال واجبا لان لا يتم الواجب المطلق الا به وكان مقدرا  
 عليه فهو واجب اذا لم يجب ما يتوقف عليه الواجب فاما ان  
 يقع الواجب في وجوبه الاول فيزول من خروج الواجب المطلق  
 عن كونه واجبا مطلقا وهو محقق في العلم والنظر هو ترتيب الامر بصدقته ومثبتته  
 للقدري المستقر له امر اخر وبان ذلك هو ان النفس تتصور  
 المطلوب اولاً ثم تحصل حصول المقدمات الصاطرة الاستدلال عليه  
 ثم ترتب ترتيبا لوقوع العلم به ولا يجوز معرفته باليقين

لا يتوقف على غيره في نفسه  
 لا يتوقف على غيره في نفسه  
 لا يتوقف على غيره في نفسه  
 لا يتوقف على غيره في نفسه  
 لا يتوقف على غيره في نفسه

العلم باليقين  
 العلم باليقين  
 العلم باليقين

ان كان العلم في نفسه لا يتوقف على غيره  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه

والتقليد هو قبول الغير من غير دليل وانما قلنا ذلك لوجوه **الدول** اذا  
 تساوى الناس في العلم واختلفوا في المعتقدات فاما ان يصدق الخلف  
 مجموع ما يصدق ونه فيلزم اجتماع المعتقدات او البعض دون بعض  
 فاما ان يكون لمخرج اول فان كان الاول فالخرج هو ليس وان كان  
 الثاني فيلزم الترجيح بلا مرجح هو محال **الثاني** انه يتم ذم التقليد  
 بقوله لم يتم قالوا لانه وجدنا ابانا على اتمية واما على اتمية فمقدمة  
 على النظر والاستدلال بقوله لم يتم فيكون كتاب من قبل هذا الاشارة  
 من علم ان كنتم صادقين فالكلام فلا يتم من ذكر ما لا يمكن جملة على اتمية  
 من المسلمين ومن جعل شيئا من ذلك خرج من رتبة المؤمنين  
 واستحق العقاب الدائم اقول فلو ثبتت الحجة المذكورة بالدليل  
 السابق اقتصي ذلك وجوبه على كل مسلم ايم يقرب بالشهادتين  
 ليصور بالمعروف ثمنا لقوله نعم فالتب الاعراب استقل لم تؤمنوا

العلم باليقين  
 العلم باليقين  
 العلم باليقين

ان كان العلم في نفسه لا يتوقف على غيره  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه  
 او لا يتوقف على غيره في نفسه

العلم باليقين  
 العلم باليقين  
 العلم باليقين

العلم باليقين  
 العلم باليقين  
 العلم باليقين



اثبات واجب الوجود فيقول كل معقول اما ان يكون واجب الوجود في الخارج لذاته او ممكن الوجود ولذاته او متعقل لذاته اقول  
المطلب الثاني في الرد على هذه الفتن هو اثبات القانع نعم بذلك  
استدرك وقد لم يأت بمقدمة في تقسيم العلوم لتوقف الدليل الا على

Handwritten Arabic script from a manuscript fragment.

ولستم بذالبحث بذكر عايدتين محليتين توقف عليهما الباعث الاية الاولى

٢٠٦



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

الحمد لله



هذا هو الوجه في كونها متكررة في نفسها  
والوجه في كونها متكررة في غيرها

يمكن ان يتكرر وهو باطل لان جميع احاد تلك التسعة الجامعة  
لجميع الممكنات تكون كقوتها فيستلزم في استناع الوجود دلالة ان فلا  
تدليها من موجد خارج عنها بالضرورة فيكون واجبا بالضرورة وهو

المطلوب اقول للعلماء في اثبات الصانع عليهم السلام الاول  
هو الاستدلال بانارة المحجوز الى السبب بوجوده كحاشا رايه

في الكتاب العزيز بقوله نعم سرهم اياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى  
يتبين لهم انه الحق وهو طين ابراهيم الخليل فانه استدلال بالاقول

الذي هو الغيبة المستلزمة للوكة المستلزمة للحدوث المستلزم للمصانع  
الثاني هو ان ينظر في الوجود ونفسه ويقسم الى الواجب والممكن حتى

يشهد بوجود واجب صد عنه جميع ما عداه من الممكنات واليه  
اشارة في التبريل بقوله نعم اولم يعلم ان الله على كل شيء شهيد  
والله ذكر في هذا الباب الطريقين معا فان راي الاول عندنا

انما هو الاستدلال بانارة المحجوز  
والثاني هو ان ينظر في الوجود ونفسه ويقسم الى الواجب والممكن حتى

الاصح في طريق الاول هو الاستدلال  
في الاثر والوجود

هذا هو الوجه في كونها متكررة في نفسها  
والوجه في كونها متكررة في غيرها

كونها قارا وسياتا واما الثاني فهو المذكور منا وتقريره ان نقول لو لم  
يكن الواجب محتاجا لوجوده لزم اما الله واما التسلسل والقدم بقدر ما ظهر من ذلك

وهو عدم الواجب مشد في البطلان فيحتاج الى بيان امرين احدهما  
بيان لزوم الدور والتسلسل والثاني بيان بطلانها بالبيان الاول

الاول فهو ان ما ميات متصفة بالوجود بالضرورة فان كان  
الواجب موجودا واما فهو المطلوب وان لم يكن لزم اشتراكها

بممكنها في الامكان اذ لا واسطة بينهما فلا تدليها من مخرج بالضرورة  
مؤثر في ان كان واجبا فهو المطلوب وان كان ممكنا افتقرا الى

مؤثر في قوله ان كان ما فرضناه اول لزم الدور وان كان ممكنا  
اخر بعده فتشقل الكلام اليه ونقول مما قلناه اول لزم التسلسل

فقد بان لزومها واما بيان الثاني وهو بيان بطلانها فنقول  
اما الله وهو عبارة عن توقف الشيء على ما يتوقف عليه كما يتوقف

ان نقول لا يمكن للموجود في الخارج الا يمكن ان يكون  
واجب والادوية منها لا يمكن ان يكون  
الوجه في الالهيات ان كان ممكنا فتقوله  
فمؤثر في الاول واما الثاني فان توقفها على  
اولا تسلسل

انما هو الوجه في كونها متكررة في نفسها  
والوجه في كونها متكررة في غيرها

البيان



۱۵۱۵

انضامی عربی و فارسی لغت



الحاصل في العلم  
بما هو في العلم  
بما هو في العلم

البشوية وهو ما في الاول انه قادر على ان يخلق العالم محدث لان  
هو جسم فانه لا ينفك عن الطوائف اعني الحركة والسكون وهما حادثان  
لاستمرارهما بالسببية بالغير لا ينفك عن الطوائف فهو محدث  
بالضرورة فيكون المؤثر فيه هو الله تعالى قادرا على ان يكون موجبا  
لمختلف اثره فله بالضرورة فيلزم ان يقدم العالم او حدوث الله تعالى  
وهما باعلان اقول ما خرج من اثبات الذات شرع في اثبات  
الصفات وتقدم الصفات البشوية لانيها وجود والسلب عدم و  
الوجود اشرف والاشرف مقدم على غيره واجده كونه قادرا  
لاستمرار الصنع القدرة وتقدمه على مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى  
البحث فنقول القادر الممتلئ هو الذي ان شاء ان يفعل محدث وان  
شاء وان يترك ترك مع قصد واراادة والموجب بخلافه والفرق  
بينهما بوجوه الاول ان التي يمكنه الترك والفعل معا بالنسبة لاشي  
الذي هو الله تعالى

وجودي  
ممكن  
وجودي  
ممكن  
وجودي  
ممكن

الحاصل في العلم  
بما هو في العلم  
بما هو في العلم

واحد والموجب بخلافه وان كان قد احتج بسبوق بالعدم والقصد  
بخلافه للموجب الثالث ان فعل المحتج يجوز تأخيره عنه وقدر  
الموجب لا ينفك عنه كما شمس في اشراقها وان في اخراتها والعالم  
كل موجودا والمحدث هو الذي وجوده مسبوق بالغير بالعدم والقديم  
بمحدثه والقديم هو المتأخر الذي يقبل القسمة في الجهات الثلاث والجزء  
الملك عبارة عن شئ واحد وهو الفراغ القويم الذي يشع منه الاشياء  
بالطول في غير الحركة يحصل الجسم في مكان فيكون آخر السكون  
هو حصول ثبات في مكان واحد وانقر به ان يقول كذا في العالم  
محدث كان المؤثر فيه هو الله تعالى قادرا على ان يكون موجبا  
ان لم يحدث وان نيتته ان يلزم منه اختيار الصانع ابايان التوكل  
الاول فلا تلاق المراءى بالعالم عند المتكلمين هو الشئ والارض ما فيها  
وما فيها وذلك الاجسام او احوال كذا ما في العالم الاجسام  
الاجسام والارض

من الله تعالى  
من الله تعالى  
من الله تعالى  
من الله تعالى



فلا تتأخر لا يخلو من الحركة والتكون الحادثين ولكن لا يخلو عن الحادث  
 فهو حادث اما انما لا يخلو من الحركة والتكون فلا تنقسم لاجل  
 من كان فخره وح اما ان يكون لاشاقية فهو ساكن او متقلبا  
 عنه وهو المتحرك اذ لا واسطة بينهما بالقزوة واما انما حادثا  
 فلا تتأخر مسوقة بالغير ولا شئ من القديم مسبوق بالغير فلا شئ من  
 الحركة والتكون بقديم فيكونان حادثين اذ لا واسطة بين القديم  
 والحادث اما انما مسوقة ان فلان الحركة جاءت عن الحصول الاول  
 في المكان الثاني فيكون مسبوقا بالكان الاول بالقرنة والتكون  
 جاءت عن الحصول الثاني في المكان فيكون مسبوقا بالحصول  
 الاول بالقرنة واما ان كل ما لا يخلو عن الحادث فهو حادث  
 فلا نه لولم يكن حادثا لكان قد يادح اما ان يكون معه في القدم ثم  
 من تلك الحوادث اللدنة له او لا يكون فان كان الاول لازم

الحادثين

الحصول الاول  
 في المكان الثاني  
 بالغير  
 الحصول الثاني  
 في المكان الاول  
 الحصول الاول

اجتماع

الحادثين  
 الحادثين  
 الحادثين

اجتماع القدم والحادث معا في الشر الواحد وهو ح وان كان الثاني  
 يلزم بطلان عدم فخره وهو استبعاد انفكاك الحادث عنه وهو لا  
 الاخر ارض فلا تتأخر في وجودها اما الاجسام والمحتاج اما الحادث او  
 بالحادث والبيان التحويلي ان شئ فلو ان الحادث لا انفكاك بغير القدم  
 آتية وبوجوده اخرى كان ممكن فيحقق الحادث فان كان تحت رادف المخلوق  
 فان وان توجب لم يمتحقق اثره عنه فيزوم قدم اثره لكن قد ثبت عدمه فيزوم  
 حدوث مؤثره للتلازم وكلما لا يميز من ذلك فعد بان انه لو كان الله  
 موجبا لزوم ما قدم العالم او حدوث الله قدم وقال قد تم تحقيق  
 بجميع المقدمات لان العلة المحضة من الاكفان ونسبة ذاته الله تعالى  
 بالطبع بالتولية فيكون قدرته عاقبة اقواله لا يثبت كونه قادرا على  
 شرع في بيان عموم قدرته وقد ناع فيم اهل الحديث قالوا انه لا يصدر عنه  
 الا الواحد والثبوتية حيث زعموا انه لا يقدر على التروا فيهم حيث اعتقد انه

فلا تتأخر  
 لا يخلو من الحادثين  
 وهو ارادة العلم

ولا يخلو من الحادثين  
 من وجود الحادثين  
 عند رادف المخلوق

لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين

لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين

لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين  
 لا يخلو من الحادثين



لا يقدر على التبع والبدل حيث منع من قدرته مثل مقدوراته والحيث  
 حيث اجالا قدرته على عين مقدوراته والحق خلاف ذلك كله والبدل  
 على ما اوجبه الله قد اتفق المانع بالنسبة لما ذاته وبالنسبة الى المقدور  
 فيجب التعلق العام بامان الاول فهو ان المقتضى يكون قادرا  
 هو ذاته ونسبها الى الجميع مساوية لغيره بما فيكون مقتضايا ايضا  
 مساوي بالنسبة وهو المانع والاشارة الى ان المقتضى يكون الشر مقدورا  
 هو المكان والامكان مشترك بين الفعل فيكون مقتضى المقدور ايضا  
 ايضا مشتركة وهو المانع والاشارة الى ان المقتضى بالنسبة الى المانع وبالنسبة  
 الى المقدور وجب التعلق العام وهو المانع واعلم انه لا يزم من  
 التعلق الوقوع بالواقع بقدرته هو البعض وان كان قادرا على الكل  
 والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق  
 ذلك كله ان شاء الله تعالى والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق  
 القدر

لا يقدر على التبع والبدل حيث منع من قدرته مثل مقدوراته والحيث  
 حيث اجالا قدرته على عين مقدوراته والحق خلاف ذلك كله والبدل  
 على ما اوجبه الله قد اتفق المانع بالنسبة لما ذاته وبالنسبة الى المقدور  
 فيجب التعلق العام بامان الاول فهو ان المقتضى يكون قادرا  
 هو ذاته ونسبها الى الجميع مساوية لغيره بما فيكون مقتضايا ايضا  
 مساوي بالنسبة وهو المانع والاشارة الى ان المقتضى يكون الشر مقدورا  
 هو المكان والامكان مشترك بين الفعل فيكون مقتضى المقدور ايضا  
 ايضا مشتركة وهو المانع والاشارة الى ان المقتضى بالنسبة الى المانع وبالنسبة  
 الى المقدور وجب التعلق العام وهو المانع واعلم انه لا يزم من  
 التعلق الوقوع بالواقع بقدرته هو البعض وان كان قادرا على الكل  
 والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق  
 ذلك كله ان شاء الله تعالى والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق  
 القدر

عند الافعال المحمودة المتقنة ومن كان كذلك فهو عالم بالفردية

اقول من صفاته النبوية كونه عالما والعالم هو المبتقن في هذه الحالة

للاشياء حيث كون غرضه من الفعل المحمودة المتقن هو المشتق على امور

غريبة المستتبع لانه كونه الدليل على كونه عالما وبعث الاول انه

متمم وكذا في عالم اما الصغرى فقدمت بيانها والاكبرى فلان فعل

المخترع تابع لقصدته ولا يتجلى قصدته من دون العلم به الثاني انه فعل

الافعال المحمودة المتقنة ومن كان كذلك فهو عالم اما انه فعل

فذلك على ما لم يرد في قوله اما السابعة فبما ثبت على ما حكاه من

خواص الفصول وكيفيته فليكن الحركات وادواتها وهو من في

قته والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

فيها والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

المودعة في النشأة وترتيب خلقه وحواشيه وما يترتب عليها من النشأة

الاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

الاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

الاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

الاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق

الاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق والاشارة الى ان مقتضى عموم التعلق



وفيه انطوار

قال المومنين على الله  
والمؤمنين على الله  
والمؤمنين على الله

كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله او لم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله  
السموات والارض فان من العجايب المودعة في ذنوب الانسان ان  
كل عضو من اعضاءه يقوى اربع جاذبية وما سكتة وما فته ووافته اما  
الجاذبية فحتمتها ان البدن لا كان ولا ما في التحمل اقترابا جذب  
بال ما يحمل منه واما ما سكتة فلان الغذاء المذبذب في العضو  
ايضا في غذاء من ما سكتة حتى تقفل فيه الهاضمة واما الهاضمة  
فلانها تقصر الغذاء الى ما يصلح ان يكون جزءا للتحدي واما الهاضمة  
التي تدفع الفاضل ما خلسته الهاضمة والمهبط لعضو اخر اليه واما ان  
كل من فطر الله العالم فهو يدري لمن راوول الاصور ودرما  
قال وعلمه تعلو بقدر معلوم لتساوي نسبة جميع المعلوم  
اليه ولا تسمى ربح ان يعلم كل معلوم فيجب له ذلك لاستمرارية  
اقتقاره الماخره اقوال الباري ثم عالم بغير ما يقع ان يكون

الاباحي ثم

الغذاء  
الافعال  
الاول  
الاول  
الاول

معلوم

كان

معلوم ما واما كان او يمكن قديما او حاضرا خلافا للحكم حيث منوا  
على انطويات من وجه آخر في تغيير العلم الذاتية قبلها المتغير المتعلق  
الاعتباري والذليل في ما قلناه انه ربح ان يعلم كل معلوم فيجب له  
ذلك اما انه ربح ان يعلم فلاته حتى وكذا حتى ربح ان يعلم ربحه  
هذه القوة الماخره ماخره نسبة قساوينة لتساوي نسبة جميع العلومات  
اليه واما انه اذا لم يربح لم يربح له فلا في صفاته من ذاته والصفة  
التي تسمى صحت وجبت والاقتراف في الصفات الذات بها اما  
الغير فيكون الباري ثم مقفورة علمه الماخره وهو ج قال ان  
انه ثم حتى لانه قادر عالم فيكون جبا بالضرورة اقوال من صفاته  
التي تسمى كونية جبا فقال الحكيم وابو الطين البصر جبا مارة من صفاته  
صحت اقتفاه بالقدرة والعلم وقالت الاشاعرة من صفته تغييره  
لهذه القوة والحق الاول في الاصل عدم الزيادة والباري ثم ثبت انه  
والقادر بالقدرة والعلم

فيما ذكره في  
الغرض من حيث انما  
الذات في تدوير نقص الذات في  
غير الذات وقول الحكيم في  
لا العلم

الرحمن العلم ذاته وجب له

ايها الله  
ليلا في  
القادر  
والعلم

ان كان  
لنم دون  
قديما  
العلم



مصدق على الاقوال  
المنجني من اقول  
سوارمان خا الاقوال  
والصوم والسنن  
والعيسى

ایں ارادہ غیر لازم الامر  
والکرامہ غیر لازم فی الصغر  
ہذا اعتراض محض  
العلیٰ نعم

عن شيخنا المرحوم الشيخ محمد بن أبي بكر  
الدمري رحمه الله تعالى في كتابه  
في فضائل الفقه والفقهاء

قادر عالم فيكون جيا بالضرورة وهو المطلق

لأن تخصيص الأفعال بما هي في وقت دون آخر لا بد له من محقق

وهي الإرادة والنية معاً وهي وما يستلزم الإرادة والنية بالضرورة

أقول اتفق المولون في وصفهم مقام الارادة واحتفظوا المعنا

قال الحين البقرى مرعباً فمن علم تلك الفقه من المصطفى الذي

الاسماء والصفات التي هي مغلوبة ولا تتركها فغلبا اذا سلمت

من التوراة  
هذا القامر اخذ لزم الشريعة واما  
السنن في افعاله علم بها في الف

فقد اراد الله المظهر

الارادة عن قوله 2 القدر المصلحة الدار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

[illegible]

والتعلم من غيره  
العلم من غيره

وكانت المعزلة والكرامية التي لم يجر حاديت فالكرامية فاللوها قام به

والمعظم

مجلس

والغزاة <sup>صفحة</sup> الولد محمد وسيد بطلان الرياءة فاق الحق ما قاله الباطنين

والدليل على ثبوت الارادة من وجهين الاول ان تخصيص الافعال با

کما دما فذقت دون اخو و دوحه دون اخو مرتدی الاوقات والاهل

المذبح الفقير والقائم لا بد من محضه في كل المحض بالقدرة

الآن فبعد انزل الله نزل - والله للفقير والانسائها السائر

الدائمة منسوبة الى اسم الله تعالى  
الحق المصدق

والايجاد من غير رايحه واما العلم فلهذا يدرك بعين من غير

صدوره فليس حصصا والافان ميموعا واما باي  
الى الوطن فخصصا  
الى العلم المطلق

البرية العنيفة

المكتبة وحرب صدارة وهو العلم باستعماله على مقتضى الحاجة لا على مقتضى الأصل  
أو على مقتضى المقتضى خاصاً. المكتبة المكتبة

الوقت اوسع ذلك الوجه وذلك هو الارادة الثانية ثم

بقوله اقيم القنوة ونز بقوله ولا تقربوا الزنا والامر بالشر يسئلهم

خردرة والنهر من الشتر يستدم كراشتم خردرة والبار استم مریه وکار

[illegible]



والمطلوب من الادلة ان لا يثبت في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 عن الجاهل وادلة من علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

٢٠٢ مقدمة للمواد  
 في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

انما يزعم من التسلسل انما هو في مبدء ما راد في المحدث فخر  
 اذ انما هو في مبدء ما راد في المحدث فخر  
 لانه محال في العلم بانها العقل في المنة الصارفة  
 وقد ورد في القرآن في قوله تعالى ان الله اعلم  
 بالذات انما هو في مبدء ما راد في المحدث فخر  
 العلم فانما هو في مبدء ما راد في المحدث فخر

العلم

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

البيان في ادراك العلم في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة  
 من كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة

في كونها الادلة في علمه بانها العقل في المنة الصارفة



المطلوع عليه السلام وازليته وبقائه وادامته وهو المصطفى

انتم ملوككم بالاجماع المراد بالكلام اطراف السموعة المستفظة ومعنى انتم ملوككم

تليق بعد الكلام في فهم من الاجسام وتقرأ الاشعاره في مفعول اول

من جملة صفاته النبوية انه قد تم له شغل وتدريج المسير في ذلك

اصطفوا بعد ذلك في مقامات اربع الاول في الطريق المجهت به  
 وهو قوله تعالى وقم اليه فريضة  
 ثم في مقامات الاشهاد وهو قوله تعالى

مما يحق له ان يطلع عليه من اجل ان كل المعوزات التي تتغير فتنه بالبلد المسمى

ثم قيل انما روي ذلك في غير هذا الموضع

[illegible]

المخبرة بالحكم والقدرة وليس الحروف ولا الحركات ولا النسخ

ولا يخفى ولا غير ذلك من اساليب الكلام وفنونه المقرنة والمكرامة

ثم هو اطراف والاصوات المركبة تركيباً عقلياً والحق الاخير لو جهين الاول

100

ان المسافر

امتیاز استحقاق اولاد

ان النبأ واما انهم الحقل هو اذا لمناه وذلك لا يتوقف بالعلم

لم يقف ذلك قالت والاخرى السلام انا ذكركم وغرقت في  
البحر في الايام ٢

فان المقصور اما القصة التي تصد عنها الحروف والاصوات وقد قالوا

هو خير من العلم وهو لو اوجره و بانه الصفات ليت صالحة لمصدره كما قال  
الملك الشافعي

و اذا لم يكن مستورا لم يجمع اثباته اذ التصديق مسبوق بالتصور <sup>الذي التصديق لا ينافي التصديق لا ينافي</sup>

فما يقدم به ملك الصفة اما الساعده ولسواهم بالحق والادله فاما ما قدم به من  
اقال القوم بالحواف فقد اختلفت افقالت الخاضع والذاتيه فاما ما قدم به من

نعم ففهم هو السليم بالخروف والاصوات وقات القنزل و

بهر اعلی تانم فیم بغیره لاجزائمه کما اوجید الکلام فی الشجره فمحمود علی و محمدا

انتم تعلمون انتم فصل الكلام لاقام به الكلام والذليل على ذلك انه

ممكن والله نعم قادر على كل الحركات واما ما ذكره فمستوعب وحسنه المصنف

مرجع جبین الاول انه لو كان المقسم من قام به القسام كان الهوى الذى

1875

والاصوات

الحمد لله رب العالمين



يقوم به اطراف والاصوات متعلق وهو باطل لان ابدال النون لا يتصور  
 التقسيم الاخر فنفس الكلام لا من قام به الكلام ولان هذا كان المقصد اذ لم  
 يتقدم من ان الكلام اطلق على ان المصروع لا يتقدم ولما ان الكلام اطلق على  
 المصروع من المصروع فاعلم ان النون ان الكلام اما المحرر وقيدان بطلان  
 او اطراف والاصوات ولا يجوز فيها ابداء النون لانها كانت تحتها  
 وجودا مما عارجه والشيء مفروضة فيكون الباء راسم ولا حاشية وهو باطل  
 والاشياء تقدم او عودته فقلت الاشياء تقدم المعرف اطلق به يقدم  
 اطراف وقات المعترف بالحدوث وهو اطلاق لوجوده الاول اية  
 ولان قديما لم تقدم والقديم هو بطل القول يقدم غير الله ثم لغير  
 لاجماع ولان الوقت القديم لانها تتم قدم الاقدم اننا انما  
 ركب من اطراف والاصوات التي لم يتقدم لها السابق منها وجود  
 احق والقديم لا يجوز عليه العدم ان لا يكون كان قديما لازم للقديم مبدئ

در مقام این کتاب و این اثر

فردية فيكون الباطن

فمنهم من عبد الله تعالى  
فمنهم من عبدوا الأصنام  
فمنهم من عبدوا الأصنام  
فمنهم من عبدوا الأصنام

ای توغزل

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
الذي هو الكتاب العظيم

والله اعلم

انسان و انسانیت

والله اعلم باطل فالقول منه بيان المذنب انه اخبرنا برسالة نوح في  
الذي الكذب <sup>من موافقهم</sup> كذب <sup>الذي الكذب</sup> الا ان الذين كفروا لا يصدقون له بالبرهان  
انه يبرهن منه العتق فقولوا قيموا الصدقة وآتوا الزكوة او لا تطعوا  
في الانزال والعجب قبيح فيمنع عليه ثم الخامس قوله نعم يا ايها الذين  
امنوا انتم خير امة اخرجت للناس والذليل هو القرآن لقوله نعم اننا نحن شرنا  
الزكوة وانتم لانه كذلك ولقولكم وصيغته بالجمود فلا يكون قدراً  
فقوله المص وتغير الشاعير غير معقول اشار به الى ما ذكرنا في المقدمة  
قال انما انتم نعم صادق لان الكذب قبيح والله نعم شره عنه  
لا سيما في النقص عليه اقول من صفاته نعم كونه صادقاً والصدق  
هو الاجابة المطابقة والكذب هو الاجابة غير المطابقة لانه لو لم يكن  
صادقاً لكان كاذباً وهو باطل لان الكذب قبيح فزعم  
ان صفات البرى بالقيح وهو باطل والقيم الكذب نقص والبيان

و اما نه لی فطون م  
و م یلیون م  
اذا استقوه م

والله اعلم

از صفای الوصف

سفر اللطف والدم



الى اجزاء

نعم تنزه عن النقس قال الفصل الثالث في صفات السلب وهي سبعة

الاول انه لا يقع بركب والاكهان منقور والمحقق ممكن اقول  
لما خرج من صفات النبوتية شرع في السلبية وتسمى الاوصاف الكرام  
والثانية صفات الجلال وان شئت كان مجموع صفات صفات  
الجلال فان اثبات قدرته باقبار سلب الجحفة واثبات العلم  
سلب الجهل منه وكذا باقى الصفات في الحقيقة العقول من  
صفات ليس بالسلوب والافان والاكه تامة وصفاته  
فخرج عن نظر العقول ولا يعجز ما هو الا هو وقد ذكر المصنف سبع  
الاول انه ليس بركب والركب هو الجزء ويقصد البسيط وهو  
الاجزء ثم التركيب قد يكون خارجيا تركيب الاجزاء من اجزاء والافان  
وقد يكون ذميا تركيب الامتياز والجدو ومن الاجزاء و  
والفصول والركب بقا العنيد منقور الاجزء لا متفرد محقق

لقولته ببارك الاسم بركب  
هو الجلال والاكرام م

لا يجوز ان يكون بركب فيكون بركب فيكون بركب

لا يمكن التركيب خارجيا بركب جزئيا

والمفرد

وتحصيله خارجا وذهابا دون جزئيه وجزئيه لانه سلب عنه فيقال

الجزء ليس بركب وما ليس بركب فهو مغاير له فيكون المركب منقورا الى غير  
الجزء فيكون مغاير له فيكون مغاير له فيكون مغاير له فيكون مغاير له  
وهو محال قال الثاني في تعاليم الجسم والعرض والافان  
الكان ولا يمتنع انفكاك عن الحوادث فيكون عادة اقول  
البار من ليس بركب خلاف للجنة والجم هو المطلق وعرضه  
والعرض هو الحالك في الجسم ولا وجود له بدون الدليل على كونه  
ليس بركب ولا عرض وجها الاول انه لو كان احد جانبا  
ممكنا والذات باطل فلا لزوم له لك بيان للذات بانها متفردة  
ان كل جسم فهو منقور الى الكان وعرضه فهو منقور الى الكان  
والكان والمركب غيرهما فيفقان الى غيرهما والمفرد ممكن  
فلو كان البار من جمعا او عرضا كان مغاير لانه لو كان

ولا يجوز

هو الحالك

العرض هو الحالك



جما كان حادثا وهو كماله وبيان المذهب من ان كماله جسم فهو لا ينجوا  
 من الحوادث وهو لا ينجوا من الحوادث فهو حادث وقد تم بيان  
 فهو كان جما كان حادثا لكنه قد تم في جميع النقصان فاما ~~ولا يجوز~~  
 ولا يجوز ان يكون في كماله ولا لا يمتنع اليه ولا في جهته ولا لا يمتنع اليه اقول  
 هذا ان وصفان سياتي الاول انه ليس في كماله خلافا للنقصان في جميع  
 المقصود العقول من الحلول هو في كماله وهو موجود في سبيل البقية  
 فان ارادوا هذا المعنى فهو باطل واللازم افتقار الواجب وهو كماله  
 وان ارادوا غيره فلا بد من تصور كماله في كماله ليس في كماله في كماله  
 نعم ليس في جهته والجهة مقصود المتحرك ومتعلق الاشارة وزعمت الكرامة  
 انه متعلق في الجهة الفوقية لما تصور من النقصان في كماله وهو باطل لا يمتنع  
 لو كان في الجهة كماله اما مع استغنائهم عنها فلا يمتنع فيها او مع افتقار  
 فيكون ممكنا والفتوى اهل العقيدة لهما ويلات ومما لم يذكر في مذهبنا

ولا لاوت الاليل العقيمة على امتناع الجسمية ولو احتما عليه وجب تأويله  
 لا يمتنع في كماله واللا يمتنع النقصان او الترك لها واللا يمتنع النقصان  
 او العدم بالنقد واطراح العقد واللازم اطرار النقص لاطرار اصله  
 فبقى الامر الرابع وهو العدم بالعقد وتأويل النقصان  
 ولا يمتنع عليه اللذة واللام لا يمتنع المزاج عليه اقول اللذة  
 امران وجدانيان فلا يمتنعان وجهه بل لا يمتنعان وقد يقال  
 فيما اللذة ادراك الملازمة من حيث هو ملازمة واللام هو ادراك  
 المتنازع من حيث هو متنازع وبما قد يكون حسيين وقد يكونان  
 عقليين فان الادراك ان كان حيا فها حيا والاعتقاليين  
 اذ اتقرر هذا فتقول اما اللام فهو مستحيل عليه اجماعا من العقلاء وذلك  
 له تم واما اللذة فان كانت حسية فذلك لانها من توافيق المزاج  
 والمزاج مستحيل عليه نعم واللا كان جما وان كانت عقلية فقد

البض

غفل

وحدث جاد في الرابع  
 راسخا في العمل بما ادركه لها او في العمل  
 واطراح النقص او العمل بالنقص

واللام ادراك المتنازع من حيث هو متنازع  
 وفي ذاته نعم من المتنازع عقليين  
 والاعتقاليين



البرهان على ان  
الشيء لا يتغير  
بغيره

اثبت ان الحكماء لم يعمروا صاحب الباقوت مثالان الباري متصف  
بكله لا يلائق به الاستحالة النقص عليه ومع ذلك فهو مدرك لذاته  
وكماله فيكون اجود مدرك لا يعظم مدرك باقما وراك ولا يغير  
باللذة الا ذلك والما المتعلق به اطلقه بنفى اللذة اما لا اعتقاد بعضهم  
بنفى اللذات العقلية او لعدم ورود ذلك في الشرع الشريف فان  
صفاته نعم وامادة <sup>توقفت</sup> لا يجوز لغيره ان يقيم بها الا باذن حمله لانه وان  
كان ذلك جائزا في نظر العقول كمن ليس من الادب يجوز ان يكون  
غير جائز من جهة لا يعلم ما قال ولا يتجدد بغيره لا تنافي للاتحاد  
اقول الاتحاد يقال في عينين مجازين وحقيق اما المجاز فهو مبرور <sup>شأنه</sup>  
شأنه من حيث يكون والفاء والامن بوضاهة شر آخر كما يقال صا الهوا <sup>لانه</sup>  
وصا الهوا <sup>لانه</sup> او باضاهة شر آخر كما يقال صا التراب طينا <sup>لانه</sup>  
اما اليه والما الحقيق فهو مبرور الشين شيئا واحدا مبرورا اذ انقرضا

القول

معنيين

البرهان على ان

فان علم الاول مستحيل عليه يتم قطعا لا يتحالة اللون والقسا عليه <sup>الجزء</sup>  
الشيء لا يفقد ذات بعض النصارى انه اتحاد الجميع فانهم قالوا اتحاد  
لا جوته الباري مع ما سويته عليه السلام فان غنوهما ذكرناه فلا بد  
من تفرقه او لا ثم حكم عليه بالنفي والاثبات وان غنوا ذكرناه فهو  
باطل قطعا لان الاتحاد مستحيل في نفسه فيجب ان يات بغيره واما اتحاد  
فان الاتحاد بعد اتحادهما ان بقيا مبرورين فلا اتحاد لانهما اشان  
لا واحد وان عدلا فلا اتحاد وبعده ثالث وان عدم احدهما وثق  
الاخر فلا اتحاد لان المعلوم لا يتجدد بالبرهان وقال ان الله لا يغير  
شيئا الا بامر لا متناه في فعله غير <sup>شأنه</sup> وانما يقع النقص عليه اقول الله  
صفاته تعالى لما اعتبر ان احدهما بالتمسك بالقدرة الذاتية العلم  
التي لا يغير ذلك من الصفات وانما لا يتغير تلك الصفات  
بمقتضاها كعلو القدرة بالمقدور والعلم بالمعلوم في هذا المعنى

البرهان على ان



امور

لا نزاع في كونها اعتبارية اضافية متغيرة بحسب تغيره المتغيرات  
وتغيرها بالاعتبار الاول فرغت الكراميه انها عادية متحدة بحسب  
تجدد المتغيرات قالوا انه لم يكن قادرا في الازل ثم صار قادرا ولم  
يكن عالما ثم صار عالما والحق خلافة فان التجدد فيما ذكره يتعلق  
بالاعتبارية فان عنوان ذلك فسلم والاقبال لوجوهين الاول انه لو كانت  
صفاته عادية متحدة لزم انفعالها وتغيره واللازم باطل فاللزوم  
كذلك بيان اللازم من وجهين الاول ان صفاته ذاتية متغيرة وما  
يستلزم لتغير الذات وانفعالها الثاني ان حدوث الصفه يستلزم  
حدوث قابلية في المبدأ وهو مستلزم لانفعال المبدأ وتغيره لكن  
تغيرا مية تماما وتفعالا لما محال فلا يكون صفاته متغيرة عادية وهو المطلوب  
الثاني ان صفاته تعالى لا صفات كمال لا تستلزم النقص عليه فلو  
كانت حادثة متحدة لزم غلوها من الكمال والخلو من الكمال نقص

في عنوان الصفات المتغيرة  
في الصفات المتغيرة  
في الصفات المتغيرة

الاعتبارية  
الاعتبارية  
الاعتبارية

في الله

انظر هنا

تعالى الله عنه قال الرابعة انه يتم تسخير عليه الروية لان قدرته  
فهو في جهة لانه اما قبل او في حكم المقابر بالفردية فيكون جوازا هو  
محال ولقولهم بتغيره في الدنيا فيه للتناهي لقولهم ذهب الحلال  
والمحترق اما استحالته رويته بالبصر لغيره وذهب الحجة والكراميه  
جواز رويته بالبصر مع المواجهه واما الاشاعره فاعتقدوا بتغيره وقالوا  
بغيره رويته ونحو ذلك بعضهم قال ليس مرادنا بالروية الانفعال  
او خروج الشعاع من الحاله التي تخص من رويته الشريعة العلم به  
بعضهم مخرجه رويته هو ان يكتشف لعباده المؤمنين في الآخرة المتناهي  
المعارف فيصير ليوم القيمة مفردة والآخرة ميسورة الروية ومبطل  
عقلا وسما اما عقلا فلا لانه لو كان مريضا كان في جهة فيكون حيا  
وهو باطل ولا تقدم بيان الاول ان قدرته اما قبل او في حكم

والفهم  
الاعتبارية  
الاعتبارية  
الاعتبارية

الاعتبارية  
الاعتبارية  
الاعتبارية



وَالْمُحَافِظِينَ

المليون

بسم الله الرحمن الرحيم



الواجب في الوجود

والترجيح لا يخرج تلك فيقدم فساد نظام الوجود وهو تلك ايضا الثالث  
وليس الحكما وتقريره انه لو كانت في الوجود واجبا وجودا لزم ان يكونا مباينين  
ذلك انما يحتاج في شره في وجوب الوجود فلا يخلو اما ان يمايزا  
غيرا اولان لم يمايزا لم تحصر الاشياء وانما يمايزا الزوم تركيب متروك  
منها ما به المشاركة وما به الممايزة وكل تركيب ممكن فليكون ممكنين  
هذا اخلف تلك السادسة في نفي المعاد والاحوال عنه متم لان لو كان  
قادرا بقدره وعالم بعلمه او غيره ذلك لا نفور في صفاته الما ذلك  
المعقولين ممنا هذا اخلف اقول ذهب الاشاعة اما انه متم  
بقدره وعالم بعلمه حتى يجاة الاخر ذلك من الصفات ومهمات  
قدية رائدة في ذاته قائمة بها وقالت البشيمية ان متم مساوية غيره  
من الذات وتمماز بمالة تسمى الالوية وتلك الحالة توجب له  
الاربع القادريته والعالمية والطبيعية والوجودية والخالقة

وجبا جبروت

الواجب في الوجود

عند

الواجب في الوجود

عند صفته لوجوده لا توصف بالوجود ولا بالعدم والبار متم قادرا  
باعتبار تلك القادريته وعالم تلك العالمية الا غير ذلك و  
قالت الحكما والمحققون من المتكلمين انه متم قادرا لانه عالم  
لذاته الا غير ذلك من الصفات وما تصور من الزيادة من  
في قولنا ذات عالمية وقادرة قلنا امور اعتبارية زائدة  
في الذهن لا في الخارج وهو الحق لنا انه لو كان قادرا بقدره  
او قادريته وعالم بعلمه او عالمية الا غير ذلك من الصفات لزم  
الاجتناب الواجب في صفاته الا غيره لان تلك المعاد والاحوال  
مغايرة لذاته قطعا وقد تنقذ الا غيره ممكن فلو كانت صفاته  
زائدة على ذاته لكان ممنا هذا اخلف تلك السابعة  
انه متم غير ليس يحتاج لان وجوب وجوده يقضي استغناؤه  
من غيره وانفقنا غيره اليه اقول من صفاته السبعة كون

الواجب في الوجود

الواجب في الوجود











المعترلة الزيدية واللامية ان الفعل الصادر من الجذع وضعها  
والكسب النذر ونحوه كلها واقعة بقدره الجذع واختياره ليس بمجبر  
عليه فله بل ان الفعل <sup>لأنه</sup> لا يفعل وهو الحق لوجوه الاول  
انما تفرقة ضرورية من صدور الفعل متأبعا للقصد والتداعي

كالتمويل من السطح على الدرج وبين صدور الفعل كالتدبير  
 كالسقوط منه كالمع القدر اربع الفقهه فان قدر على الترك

[illegible]

الحج

العباد قادرين على ما لا يقدر الله له فكان الله متم اعظم الظالمين وبيان ذلك

ان الفعل البضع اذا كان صادرا من جهة استعمال معاينة العبد عليه لانه  
 لم يفعله لكنه يعاقبه اتفاقا فيكون في ما قاما اذ صد عنه الرابع <sup>في</sup> القبا  
 العزيز الذي هو فرقان بين الحق والباطل <sup>مما</sup> شجرت باضافة الفعل

اللعنة وانه واقع بمشيتيه كقولهم قد قيل للذين يكتبون الكتاب  
بأيديهم ان يعجزوا الا الظن ذلك بان الله لم يخلق

مَغِيرَةُ النَّمِيَّةِ لَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بَيْنَ نَفْسِهِمْ مِنْ بَعْضِ  
سُورَةِ يُحْيِيهِ كُلَّ أَمْرٍ مَا كُتِبَ وَهِيَ خَزَائِكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

ان يحرق تلك النكت في استسقاء الفرج عليه ثم لان له صفة

وهر علمه بالبيع ولا دأى له ايمه لانه ادا دأى الى اجهه مسعفه عليه او  
الحكمة وهو متفق <sup>الان</sup> ولان له لوجان قصه وده منه لا متع اثبات

الشيخ محمد بن عبد الله

سید احمد علی

مكتبة المتحف القبطي  
مصر



أمر الله عز وجل والدعوى  
أمر الله عز وجل والدعوى

النبوت أقول يستحيل أن يكون الباطن ثم فاعلم باليقين وهو  
نائب المحرلة وعند الانشاعة هو فاعلم الكل حثا كان أو  
قبيل والدليل على ما قلناه وجهان الأول أن الصارف  
فيه مروج والدعوى <sup>الرفق</sup> اليه معدوم وكل ما كان كذا <sup>الرفق</sup> الك  
استغنى الفعل ضرورة ما وجو والصارف فهو العلم باليقين والله  
عالم به وما معدوم الدعي فدلالة ما ادعى إلى جهة اليه وهو عليه  
لأنه غير محتج وما ادعى الحكمة الموجودة فيه وهو محال أيضا لأن اليقين  
لا حكمه فيه <sup>الرفق</sup> التناهي <sup>الرفق</sup> لوجاهة عليه اليقين استغنى آيات النبوت والذم  
بطلان ذلك <sup>الرفق</sup> من شدة بيان الملازمة أنه لا يقين منه بقدر الكفاة  
ومع ذلك لا يمكن إلزام بجهة النبوة وهو ظاهر <sup>الرفق</sup> فخرج  
عليه إرادة اليقين لأنها قبيحة أقول وبنت الانشاعة إنما هي  
مريد لجميع الكائنات حثا كانت أو قبيحة <sup>الرفق</sup> نزلان أو غيرا بما

أمر الله عز وجل والدعوى  
أمر الله عز وجل والدعوى

كان أولها لا يبرهن لكل فهو مبدل وذهبت المحرلة إلى استحيائه  
إرادته ثم اليقين والكفر وهو الحق لأن إرادة اليقين قبيحة لأنها  
تفهم ضرورة أن العقلاء كما يزعمون فاعلم اليقين فكذا أمر به واللام  
هو به يقول المحرلة رحمة الله في أن يقع النتيجة <sup>الرفق</sup> من امتناع حمل  
اليقين امتناع إرادته قال الربعة أنه يتم بفعل لغرض دلالة  
القرآن عليه ولا استدراك بغيره العيب وهو ينج أقول ذهبت إلى  
شاعة أنه يتم لا يفعل لغرض والالكاف ناقصا متكاملا  
بذلك الغرض وقالت المحرلة إن أمثالهم معدلة بالآخرين  
والالكاف عفا عما الله عنه وهو مذموب أصح باب الامانة  
وهو الحق لوجوهين نقى ومقتضاها أن يقع فدلالة القرآن عليه ظاهرة  
لقولهم أما خلقناكم عينا وما خلقنا من دابة  
فليس إلا بقدر وما خلقنا السماء والأرض وما

أمر الله عز وجل والدعوى  
أمر الله عز وجل والدعوى

وأنتك إلى الله عز وجل



الحمد لله الذي جعلنا من العبيد  
الذين هم من العبيد

از فلك ابن ابن النقي  
استفاد الفاع

حصة ثلثة الاول عايدة الى الكليف نفسه وهر اربع الاول انقا

الاول المستخرج

6







تقارن للتقويم  
والاجلال

بين ٢  
والمراد بالاجابة  
استدراك الملاحظ فخرج

اللفظ بنو قنفذ بن عبد الله بن قنفذ

کذا لکے ازین  
ازین

في القلعة والقلعة  
لعمري حالي في القلعة

البينة القصة والاشارة الى القصة  
ب. ز. في احوال القصة



ما لا يكون من فعل الله فوجب عليه ما لا يكون من فعل المكلف  
فوجب عليه ثم اشعار به واجبا عليه لما لا من فعل غيره فاسترطه

فجيب عليه ثم اشعار به واجبا عليه ثم انزل من قوله غير ما فسر ط

العلم به واجب ذلك كونه معلوماً في العقل على ذلك  
علمه وناقضاً لوجوب ذلك كونه معلوماً في العقل على ذلك

علمی و اما قضا و جوب و ذلك كله مع الله لان الله لا يزل ان

انقضت نفقة ونقض القرض فمعه عاقبة ومان ذلك از المردف

غيره فقول من الافعال **يسمى** المربة ان المراد منه لا يفعل الفعل المطلق

الأم مع فعل فاعله المريد مع المرد منه من نوع الملاحظة أو مفعول به أو مفعول

ایله الهی داشتند ذلک من غیر متوقعه علیہ ذلک فلو لم

نفس ذلك من نصيب المودة لعدة العقباء وفضل العرض ودمه

من ذلك اننا نقول في حق العارضة ارادة ايقاع الطاعة و

ارثاء و الحصة المرفعة استوفاز على اقل اقسامه و نقص

الفرع في حق الله عز وجل  
الذي هو الظاهر والباطن

عربی

عوض الآلام الصادرة عنه مفر العوض هو النفع المستحق إلى ما عدا التعظيم

ولا يزال والآن لك من طاعتنا ما الله عن ذلك يركب زيارته والاهل والآل

لكن عاشا اقول الالم الحاصل للحرمان اما ان يحرم نفسه ويحرم من وعده القبول

فذلك بعد رضا خاصة أولا بعد فيه ذلك فكذا

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي أن يكون

[illegible]

يؤيد صا، اعلم انما هو قد يكون صادرا عن افعالها ما كان صادرا

لهم من وجه المصحح يجب فيه امران احدهما العوض عنه والاولى

لَا تُلَاحِظُوا الْعَدَّةَ عَلَيْهِمْ وَيُحِبُّ أَنْ يَكُونَ زَيْدٌ أَيْ الْأَمُّ أَوْ أَحَدُ الرِّضَاءِ

من عاقل لانه يقع في النار بالام يحض لتعريفه عوض اليه من غير اداء  
الدين

شماره بی العینة و نامها اشماره بی العنقبة اما القلم اوله و غیره الخرج من

و اما در این کتاب

۹

حسن  
زینب  
حسن  
حسن

عقود البرام

11

...

10

Dr.

18

1874

1

1

— ۱۲۰ —



والله اعلم بالصواب

العتد وأما كان صادقا تاما فيه ويخرج من وجوه العتد فوجب عليه  
 الانتصاف للتمام من المولم لعدله ولولا أنه السع عليه لم يكن العتد  
 ساديا للام وأن كان ظاهرا منها فوايه إلا أن العتد هو النفع  
 المستحق للماس من تعظيم وإجلال فيقيد المستحق يخرج التفضل وبقيده  
 أطلق عن التعظيم يخرج الثواب الثاني لا يجب دوام العتد  
 لأنه يحسن في الشاهد لو لم يدر إلا أن الثواب يستمر  
 العتد من النفع منقطع ليس إلا أنه العتد لا يجب حصوله في  
 الدنيا بل إذا كان يعلم الله تعالى المصلحة في تأخيرها بل قد يكون حاصلها  
 في الدنيا وقد لا يكون الرابطة التي يصل إلى عوض الله في الآخرة  
 فأما أن يكون من أهل الثواب أو من أهل العقاب فإن كان  
 من أهل الثواب فكيفه أيضا أن يعرف الله تعالى  
 على الأوقات أو يفتقر عليه فلهذا وإن كان من أهل العقاب

الغرض من التمام المطبوع في الثواب

المسجد النبوي الشريف

از این مضمون است که در این کتاب  
بیشتر از این مضمون است که در این کتاب  
بیشتر از این مضمون است که در این کتاب

استقطب به جز این عقاید بحیث لا یظهر التخیف بان یفوق القدر  
الادفات الحاسن المصادره بما حرمه الله او ما احسنه الصادق  
غیر العاص فی العبادات وکذا ما یحید عنه من تقویت الحققة  
لصلحه الغیر واثقال العوم الفاضله من غیر فعل العبد عرض ذلك  
کلام الله لعله وکرم قال الفصل الحاسن فی النبوة التبر  
هر الانسان المجر عن الله بغير واسطه احد البشیر اقل لا فرغ  
من مباحث العدل اردف ذلك بمباحث النبوة لتفرعها  
علیه ووقف التبراته الانسان المجر عن الله بغير واسطه  
بشر فبقیه الانسان یرجى الملك وبقیه المجر عن الله یرجى الخیر  
عن غیره بقیه عدم واسطه بشر یرجى الامام و العالم فانها یرجى عن  
الله بواسطه البشر اذ تقرره وناعلم ان النبوة مع حسن اخلافا  
للبراهمه واجبه فی الحکمه علانا لا شعوبه و الدلیل علی ذلك انما کان  
یقولون ان الله لیس بمرکب

امیر علی ابن ابی نوحه حسنیه

منه من خلدته لكل شيء بوجهه



مجلس ۱۰۰

في غفر التمسك  
بالحبل المتين  
في غفر التمسك  
بالحبل المتين



ادعى النبوة

باحث الاول في نبوة نبي محمد بن عبد الله بن عبد المطلب <sup>عليه السلام</sup>  
صلى الله عليه وآله لانه ظهر المعجزة به كالقوان وانتفاق القمر ونزوح  
الما من اصابه واشباع الخلق الكثرة من الطعام القليل ونسج اطحى  
في لونه وكر الكرم من ان تحرق وادعى النبوة فيكون صادقاً والا لزم  
اعراض المكلفين بالفتح فيكون قول لما كانت المصالح تختلف  
بحسب اختلاف الزمان والاشخاص كالمريض الذي يختلف  
احواله في كيفية المعالجة واستعمال الادوية بحسب اختلاف  
مراديه في تنزلاته في المرض بحيث يعلو في وقت بل يستعمل ما لم يكن  
في اخرها كانت النبوة والشرائع مختلفين بحسب اختلاف مصالح الخلق  
في ازمانهم واشخاصهم وذلك هو الركن في نسخ الشرائع لبعضها بعض  
الما انتهت النبوة والشرعية اما فيما عدا محمد بن عبد الله الذي قضيت  
الحكمة كون نبوته وشرعيته مستحسين لما تقدم بها باقين ميثاق النبوة

اختلاف الامور  
والاشخاص والشرائع  
المختلفة

والاول

والدليل على صحة نبوته عليه السلام هو انه ادعى النبوة وظهر المعجزة  
في يده وامن من كان كذلك كان نبيا حقا فمحتاج الى بيان  
امر ثلثة الاول انه ادعى النبوة انما انه ظهر المعجزة به  
الثاني ان كل من كان كذلك كان نبيا حقا اما الاول  
فهو ثابت اجماعا من الناس بحيث لم ينكره احد واما الثاني  
فلان المعجزة هو الجارق للعادة المطابق للدعوى المتقدمة عن  
الخلق الايمان بعلمه اما اعتبار حق العادة اولواه لما كان معجزة  
كظهور الشمس من غير غمامها واما مطابقة الدعوى فلهذا لانه  
في صدق مدعاه اولها خالف كما في قضية مسلمة لما دل على  
الصدق واما المتقدمة على الخلق فلانه لو كان الشرع الوقوع لماد  
القباع على النبوة ولا شك في ظهور المعجرات في يد نبيا حقا  
عليه وآله وذلك معلوم بالنوازل الذي يقيد العلم ضرورة

الكتاب

الاول في النبوة



مناجاة النبي صلى الله عليه وسلم

فمن ذلك القرآن الكريم الذي تحدى بالخلق وطلب منهم الاتيان  
 قبله فلم يقدر احد ذلك وعجز فيه مصارع الخطباء ومن العرب  
 العرباء وعجزوا عما هم عجزهم السحرية وشاقت الذي حصل به ذناب  
 تقوسهم والموالم وشبه ذرايعهم ونسبهم مع انهم كانوا اقدر على دفع  
 ذلك لكنهم لم ينفوا ان اللفاظ وتربها حيث انهم اهل القضاة  
 والبلاغة والقدام والخطب والحوارات والاجوبة فبعد لهم عن ذلك  
 اما الحارثة دليل مجرم اذ العاقل لا يخار الا الصعب مع الجماع  
 الاسهل لا العجزة عنه ومن ذلك اتفاق القوم ومنوع لما هم بين  
 اصحابه وانبياء الحق الكثير من الزاد اليهم وتبع الحصر في لغة وعلام  
 الذراع المسموم وخمين الجذع وعلام الحيوانات العائمة والاهما  
 بالقياسات واستجابة قضاية وغير ذلك مما لا يكسر كرامة وذلك  
 معلوم في كتب المعجزات والبراهين من غير حجة من تأليف الالف

مصنف في المصنف  
والمصنف ابلغ الخطا

الدر

الذي اعطاهما والقرن الثامن الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه  
 ولا من خلفه ولا علم الطباع ولا تحج الاسماع ولا يخفى كبرية الرد اليه ولا  
 ينفي الطمات الآبه ولما ان لته فلا تله لم يكن صادقا في دعوى النبوة  
 فكان هذا وهو باطل اذ لم يزل من اعزاء المكلفين باتباع الكذاب  
 وذلك قبح لا يفعله الحكيم قال الله تعالى في جواب عصية العصاة  
 لطف يفعل الله بالمكلف بحيث لا يكون له داع الى ترك الطاعة  
 واركانها المحيطة مع قدرته ذلك لانه لو لا ذلك لم يحصل  
 الوثوق بقوله فاستغقت فائدة البعثة وهو محقق اقول اعلم ان  
 المحصور يشارك غيره في الالفاظ الموقنة ويحصل له زيادة على  
 ذلك لاجل تلك نفسانية وهو لطف يفعل الله به بحيث لا  
 يخفى معه ترك طاعة ولا فعل معصية مع قدرته على ذلك وهو  
 مبصم لما ان المحصور لا يمكنه الايمان بالمعصية وهو باطل والاعمال الحق

السمع  
منه زاد كذا



معا اذا تقرر هذا فاعلم ان الناس اختلفوا في عصمت الانبياء  
عليهم السلام فجزت احوالهم في الذنوب وعند من ذنب كفرا  
والخشية جزوا الاقدام على الذنوب منهم من متعمدا والاسهوا  
وجزوا في الصغائر والاشاعة متعمدا للبيان مطلقا وجزوا في الصغائر  
سهوا والامانية اجمعا العصمة مطلقا عن كل معصية هذا هو ادھر  
الحق لا يمين الاول ما اشار اليه المصنف وتقريره انه لو لم يكن الانبياء  
معصومين لانتفت فائدة البعثة واللائم باطل فاللغو في شكيه  
الملائكة انه اذا اجازت المعصية عليهم لم يحصل الوثوق بعصية قولهم  
لما ازال الذنوب عليهم واذا لم يحصل الوثوق لم يحصل الانقياد والامانة  
ونهيهم فتنتفى فائدة بعثهم ومن ثمة ان لا يحد عنهم الذنوب لو  
لوجب اتباعهم لدلالة النقل على وجوب اتباعهم لكن الامر جابيا لهم  
مطلب لا يفرج فيكون صدور الذنوب عنهم محال وهو المطلب فالك  
الامر

لازم انتفاء  
مطلوب  
الانبياء

الامر

الثالث في انه معصوم من اول عمره الى اخره لعدم انقياد القلوب  
الى طائفة من عباده في سالف عمره انواع المعصية الصغائر والبيات  
وتصرف النفس من اقوال ذنوب القائلين بمعصية فيما نقلناه عنهم  
الاختصاص بذلك بابعد الوحي واما قبله فتصرفهم للفرد الا  
قرار على الذنوب وقيل اصحابنا بوجوب العصمة مطلقا قبل  
الوحي وبعد له اخر العمر والليل عليه ما ذكره المصنف رحمه الله وهو  
في هذا ما يرد في الكتاب العزيز والاشياء مما يؤتم صدور الذنوب  
عنهم فمجرد ترك الاداء جباين ما دل عليه العقل ومن صحة النقل  
مع ان جميع ذلك قد ذكر له وجوه وعامل في ماضيه عليك  
في ذلك بمطالعة كتاب تنزيه الانبياء الذي رتبته السيد المرتضى عظم  
الهدى الموسر رحمه الله وغيره من الكتب ولا خوف الاطالة  
لذلك ما نذكره من ذلك فقد ارجع بحسب ان يكون افضل الام

حسنات البر  
ثبات المقربين  
والله اعلم بالصواب  
صلى الله عليه وسلم  
جميع



زمانه ليعلم تقدم المفضل على الفاضل عقلا وسمعا قال الله تعالى  
يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ نَحْوَ أَنْ يَتَّبِعَ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَضِلَّ  
فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ أقول يجب انصاف التبرع بمجوع العالما  
 والفضائل ويجب ان يكون في ذلك انصاف لكل من كل واحد  
 اهل زمانه لانه يقيح من الحكم الخبير ان يقدم المفضل المحتاج الى التيسر  
 على الفاضل المكمل عقلا وسمعا اما عقلا فظاهر اذ يقيح في ان هذا  
 يحيل متبدا في الفقه مقدما على ابن عباس وغيره من الفقهاء  
 ويحيل متبدا في المنطق مقدما على ارسطو او متبدا في النحو مقدما  
 على سيبويه والخليل وكذا في كل فن من الفنون والاسما  
 انما ربي في الآية المذكورة وغيرها تلك التي هي  
ان يكون منزها عن الآباء وعمر الامهات وعن الزواجر  
الخلقية والعجوب الخلقية لما في ذلك من النقص فيسقط

عمر الفاعلة

محل

محمد من العلوب والمطلوب حلا فاقول لما كان المطلوب من  
 الخلق هو الانقياد والتمسك للسر واقبال العلوب عليه يجب ان  
 يكون متصفا باوصاف المهادم كمال العقل والذكاء والظننة ومن  
 السهو وقوة الرأي والشهامة والنجدة والعفة والشجاعة والكرم <sup>التي</sup>  
 والجد والابيار والخبرة والرافة والرحمة والتواضع واللين وغير  
 ذلك وان يكون منزها عن كل ما يجب التنف عنه وذلك من  
 اما بالنسبة الى الخارج فانه في فناء الآباء وعمر الامهات والما  
 بالنسبة اليه انما في احواله فكما في الاصل في الطريق ومجالاته الا ان  
 وان يكون خاليا او حيا ما اذ بالآباء وغير ذلك من الصانع الزكية  
 والما في اخلاقه فكما في الجود والحمد والفظافة والخلط والخلو  
 الجين والمجون والحرص على الدنيا والاقبال عليها ودراسة لهما  
 وتقافتهم في ادبار الله وغير ذلك من الزايل والما في طباعه كالحسد

محل ليعلم العمل بالبرهان

محنة محنة

كلما حوت على

اشارة الى كون ذكره  
در حال احتياج

محون

بداكون في المحنة  
بالله في هذه الزايرة

عالم



في بيان

والجرام والبلد والابنة ما في ذلك كله من النقص الموجب لسقوط  
محمدة العلوب في الفصل الى دس في الامامة وفيه مباحث الاول  
 الامامة رياسة عامة في الدين والدنيا والشخص في الاشياء من وجهين مطلقا  
 وسما لا في الامامة لطف لا فيهم قطبان الناس اذا كان لهم رئيس  
 مرشد ينصف للظلم من الظالم ويرد الظالم عن ظلمه في الامانة الصالحة  
 اقرب من الفضا والبعد وقد تقدم ان اللطف واجب اقول  
 في البحث وهو بحث الامامة من تواجيد النبوة وفروعها فالامامة  
 رياسة عامة في امور الدين والدنيا للشخص ان في رياسة جنس قريب  
 والجنس البعيد هو النسبة وكونها عامة فصل يفتلها من دارية  
 القضاة والنواب في الدين والدنيا بيان لمعلقها فانها  
 كما تكون في الدين كذلك في الدنيا وكونها للشخص ان في رياسة  
 الامانة ان يستحقها يكون شخصا معينا معروفا من الله

والمعبر

ورسولة لا الشخص اتفق وانما هما انه لا يجوز ان يكون مستحقها الا من  
 واحد في عصر واحد واما بعض الفضلاء في التعريف بحسن الاحاطة  
 وقالت في تعريفها الامامة رياسة عامة في الدين والدنيا للشخص  
 ان في بحسن الاحاطة وانما رياسة اعني نائب يفيض اليه الامام عدم  
 الولاية فانها رياسة عامة لكن ليست بالامامة والحق ان ذلك  
 يخرج بقية العموم فان النائب المذكور لا رياسة له في الامامة  
 فلا يكون رياسة عامة ومع ذلك كله في التعريف في تحقيق  
 في النبوة في زياد في بحسن النية من النبوة بواسطة نبينا اذا  
 عرفت هذا فاعلم ان الناس اختلفوا في الامامة على وجهين  
 ام لا فقالت الطوائج انها ليست واجبة مطلقا وقالت  
 الاشاعرة والمعتزلة بوجودها في الحق ثم اختلفوا فقالت  
 الاشاعرة ذلك محذور مما وقالت المعتزلة عقل وقالت



اصحابنا الامامية هم واجبة عقلياً على السمع وهو الحق والذليل على حقيقة  
 هو ان الامامة واجبة على الله ما اكبر ان تقدم بيانها واما الضم  
 فهو ان اللطف كما حرفت به ما يقرب من العاطفة ويبعد عن  
 المعصية وهذا المعنى حاصل في الامامة بيان ذلك ان من عرف  
 عراده الدعاء وجوب قواعد السياسة علم ضرورة ان اناس اذا كان  
 لهم من رند مطاع فيما بينهم يرد الظلم ومع ذلك عن ظلمه والباغ  
 عن بغيه فينصف للظلم من ظلمه ومع ذلك بحكمهم على القواعد  
 العقلية والوظائف الدينية ويرد عنهم عن المعاصد الموجبة لاختلال  
 استقام امور عبادتهم ومن القبايح الموجبة للوبال في معادهم بحيث  
 يخاف كل واحد من اخذته على ذلك كما تواسع ذلك لا اله الا  
 ارب ومن البغاد البعد ولا نغز اللطف الا ذلك فيكون  
 الامامة لطف وهو المطلوب واعلم ان كل ما دل على وجوب النبوة

تتم  
 نسخة  
 سنة ١٢٩٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في مدينة...

لطف و...

فالا...

طال...

فهو والى وجوب الامامة اذ الامامة خلافة من النبوة فاعلمتها  
 الا في معنى الوحي الالهي بلا واسطة وكان تلك النبوة واجبة على الله والحمد  
 فلهذا واجبة والما الذين قالوا بالوجوب بها على الخلق تعالى لا يجب عليهم  
 نصب الرئيس لدفع الفرع عن القسم ودفع الفرع وجب علينا  
 لا تراعى في كونها واقعة للفرع كونها واجبة اما النزاع في تقويض  
 ذلك اما الخلق لما في ذلك من الاختلاف الواقع في تعيين  
 الائمة فيقولون اما الفرع المطلوب زواله وايضا اشتراط العلم  
 ووجوب النص يدفع ذلك فانما لا يجب ان يكون  
الامام معصوما ولا قسلا لان الحجة الدينية الى الامام من رتبة  
الظالم من ظلمه والاشرف للظلم من ظلمه جاز ان يكون  
غير معصوم افقر الى امام آخر ويسلس ولا يلزم فعل المعصية فان  
وجب الا ان لا يحد من محله من القلوب ولست نقف فائدة له وان

امر لا يكون على الخلق  
 رتبة  
 صدر

المعصية  
 ل



لما سقط الامر بالموقوف والنهر عن الميراث وهو <sup>الامر</sup> لا يحفظ  
 للشرع فلا يخرج عصبة لغيره من الزيادة والنقصان وللقوله لا يزال <sup>يزيد</sup>  
 عند الظالمين اقول لا يثبت وجوب الامانة شرعا في تعيين الصفات  
 التي هي شروط في صحة الامانة فيها العصبة وقد عرفت معناها وانقص  
 في اشترائها في الامام فاشترائها اصحابنا الاثنا عشرية والاسماعيلية <sup>الاصحاب</sup>  
 لبقاء الفرق واستدل المصنف على عدم اصحابنا بوجه الاول انه لو لم  
 يكن الامام معصوما لزم عدم تمام الائمة واللام باطل فالمراد من مثله  
 بيان للامانة انما قد بينا ان العلة المحجبة اما الامام <sup>منه</sup> هو روع الظالم  
 عن ظلمه والانتصاف للظالم منه وحمل الرقعة على ما فيه مصاحم ورد  
 عنهم عافية مع عدم فلو كان غير معصوم انتقد الامام بخبره ومن  
 خطائه وتنقل الكلام الى الآخر ويلزم عدم تمام الائمة وهو باطل انما  
 لو لم يكن معصوما لجازت المعصية عليه وتفرغ من وقوعه ما لا يلزم

الامانة

تعيين

اما انتفاء فائدة نفسه او سقوط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والامر  
 بقضية باطل فلهذا الملزوم وبيان الملزوم انه اذا وقعت المعصية  
 منه فاما ان يجب الاتية عليه او لا فمن الاول يلزم سقوط محله من  
 القلوب وان يكون ما عدا بعد الكائن انما او منها بوزان كان  
 ما يباح تنقضي الفائدة المطلوبة من نصيبه ومن تعظيم محله من القلوب  
 والانتفاء دلا على دنيته وحرمانه ليلزم عدم وجوب الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر وهو باطل اجماعا الثالث انه حافظ للشرع وكل من  
 كان كذلك وجب ان يكون معصوما اما الاول فلان المانع  
 للشرع اما الكتاب او السنة المتواترة او الاجماع او البراءة الاصلية او  
 القياس او خبر الواحد او الاستصحاب وكل واحد من هذه غير صالح للتعيين  
 اما الكتاب والسنة فلكونهما غير دائرين بكل الاحكام مع ان جهة  
 في كل واحد منهما يجب تحصيله واما الاجماع فلو جرح من الاول فمذرة

البراءة اصل من الشرع لا اصل  
 من اجتهاد ما كان او لا كان

الاستصحاب  
 بما لا شيء على ما كان  
 ظهر خلافا



الشرع قال في منع ان الله فيها حكماء الشاء ان الله تعالى قد عزم المحصوم لا يكون  
 في الاجماع حجة في قوله فيكون الاجماع غير متعبد به في الخطا في الكل اشار  
 بقوله ثم انما مات او قبل التعليل على العقاب كما في قوله تعالى على الله الام  
 لا ترجعوا بعدي كفارا فان هذا الخطاب لا يتوجه الا الى من يجوز عليه الخطاء  
 نعم اولها انما لا تنافي لا تعظيم الله تعالى لعدم جواز ذلك  
 عليه واما البرادة الاصلية فلا بد من ان يرتفع اثر الحكم الشرعي  
 اذ يتلوه الاصل براءة الذمة فيجب اوجوبه واما التثنية البتة  
 فتشترك في ما هو منها الفطن والفطن لا يغير من اطلاق شيئا مضموما والذليل  
 فاعلم من منع القياس وذلك لان من شرعنا في اختلاف المتقاضي  
 كوجوب الصيام كغيره من شرائع وكيفية اول سؤال واتفاق الخطاب  
 كوجوب الرضا في البول والعايد والاتفاق الفصل خمسة والظاهر في الله  
 هذا مع ان الله مع قطع يد شارف القيس دون ما يجب ان يكون

على كل واحد منهم ولا يملك الكل ولا يملك الواحد

في القياس والبراهين والاشكال

نقد

بأنه في القياس والبراهين والاشكال

يقول الزمان ووجب فيه اربع شهادات دون الكفر وذلك حكمه في  
 القياس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله تعقل في الامانة برئمة  
 بالكتاب وبرئمة بالسنة بالقياس فاذا فعلوا ذلك فقد ضلوا  
 فلم يبق ان يكون الحافظ للشرع الا الامام وذلك هو المظهر  
 وقد اشار اليه في قوله تعالى فلو ردوه الى الرسول  
 والى اولى الامر منهم لعل الذين يستنبطونه منهم واما  
 الثاني فلا بد ان يكون حاضرا للشرع كونه من معصوما لا من في الشرع  
 ثم الزيادة والنقصان والتغيير والتبديل <sup>للمفسر</sup> <sup>بما لا يملك</sup> ان غير المحصوم ظالم  
 ولا شر من الظالم لصاحبه اللامعة اما الصغرى فلان الظالم واضع  
 للشرع في غير موضع غير المحصوم لذلك واما الكبرى فليقله نعم لا  
 نياك عند الفيلين والمراد بالعهدة عند اللامعة له لانه لا يثبت ذلك  
 تلك الثالث الامام يجب ان يكون مفعوما عليه لان العهدة

صغرى  
 لا يصح للمعصوم  
 بالامام  
 نتيجته  
 لا يصح غير المعصوم  
 او غير المعصوم لا يصح بالامام



من الامور المباحة التي لا يعلوها الا الله فلا يخفى من تعيين عصمة علي  
 او غيره بحجة على يد من لا يصدق قوله هذه اشارة الى الطريق الى  
 تعيين الامام وقد حصل الاجماع على التصديق من الله ورسوله واما  
 ما بقي بسبب استقلال تعيين الامام فاما الخلاف في ان يكتفى بتعيينه  
 بسبب خبر النفس ام لا فمقتضى اخبارنا الامامية خبر ذلك مطلقا وقالوا  
 لا طريق الا انفس لان مقتضى ان العصمة شرط في الامة والعصمة  
 لا ينفك عن العلم بالله فلا يحصل مع العلم به في اي شخص  
 من الامام عالم الغيب وذلك يحصل من احد ما اعلام <sup>المعصوم</sup>  
 كما ثبت في خبرنا بعصمة الامام وتعيينه ما فيها اشارة الى المعجزة على يده والذات  
 على صدق ادعائه الامة وقال ابن النعمان اذ اباعيت الامة  
 شخصاً غلب عندهم استعداده لما فاستولوا بشوكة على حيط الامام  
 صار الماء قاتل الزيدية كل فاطمي عالم زاه خرج بالسيف وادعى

ان  
 يحصل

حقه ان

ما كان الامام

الامة فهو الامام واطق ذلك كله لوجوب الاول ان الامة خلافه  
 عن الله ورسوله فلا يحصل الا بقوله الثاني ان اثبات الامة بالبيعة  
 او الدعوة بغير الامانة لا احتمال ان يباح كل فقه شخص او يدعي  
 كل فاطمي عالم الامة فيقع القرب والتبني ذب قال الرابع الامام  
 يجب ان يكون افضل الرتبة كما تقدم في الخبر اقول الامام يجب ان  
 يكون افضل اهل زمانه لانه مقدم على الكل فلو كان فيهم من هو افضل  
 منه لزم تقديم المفضول على الفاضل وهو قبيح عقلا وسمعا وقد تقدم  
 بيانه في الشبهة قال الخامس الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله  
 طالب من النسخ المتواترة من النبوة دلالة افضل لقوله نعم والنفيا  
 وانفسهم مساوي الا افضل افضل ولا يحتاج النبوة اليه في المباشرة  
 ولان الامام يجب ان يكون معصوما ولا احد غيره ممن ادعى له  
 الامة معصوما اجماعا فيكون هو الامام ولانه اعلم بوجوه الصحة

يفض  
 الى غيره اوتيه



في دواعيهم كلهم اليه ولم يرجع هو الى احد ولعلكم افضالكم في ذلك  
ازيد من غيره طلق الدنيا في قول لا فرغ من شرائط الامامة ثم في  
مقربين الامام وقد اختلف الناس في ذلك فقال قوم الامام  
بعد رسول الله العباس بن عبد المطلب كما صنف بآرته وقد يجوز  
المسلمين هو ابي بكر بن ابي قحافة عليه لغيره باختيار الناس له كانت  
الشيعة هو بن ابي طالب عليه السلام بالنسبة المتوارثة من القدر  
وذلك هو الحق وقد استدلل المصنف على صحة حقيقته بوجه الاول  
بأنه في الشيعة هو ابي قحافة اما في العلم فيقينا من قول النضر  
في حق سبطه علي بن ابي طالب بائنة المؤمنين وانت الطيفة بيد وانت واما  
كل مؤمن ومؤمنة فبذلك من الاغصان الذين المصنف  
فيكون هو الامام وذلك هو المظهر ان اية افضل الناس  
بعد رسول الله فيكون هو الامام ليقع تقديم المفضل على المفضل

الامام

اما ان افضل فلوحين الاول انه مساو للبشر والبشر افضل من الاساوية والام  
يكن مساويا له والامام مساو له في قوله تعالى اية المباهلة والنسابة والفضل  
والمراد بانفسا هو بن ابي طالب ثابت بالنقل الصحيح ولا  
انه ليس المراد كون نفسه من نفسه لبطان الاتحاد فيكون المراد انه  
شبهه ومساوية كما يقال زيد كالله امر مثله في الشجاعة واذا  
كان مساويا له كان افضل وهو المظهر الثاني ان النضر احتج  
اليه في المباهلة في دعائه دون غيره من الصحابة والاسباب و  
الاحتجاج اليه افضل من غيره مخصوص في هذه الواقعة العظيمة التي  
مر من قوادس النبوة وموسساتها الثالث ان الامام يجب ان  
يكون معصوما ولا شرع غيره على من ادعى له الامامة معصوم

غير

بأنه

فلا شرع غيره بامام اما الصنف فقد تقدم بيانها واما البرهان للمعصوم بن علي بن ابي طالب  
فلا جامع على عدم عصمته العباس واما ان يكون على هو للمعصوم  
على الصنف والتم



الاصحاح الخامس في اني عبد الرب  
والصبي وبنو كل قوم

فَيُؤْتِيهِمُ الْإِيمَانَ وَالْإِيمَانُ يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَالْإِيمَانُ فِي اللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أَكْبَرُ مِنْهُ فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّ شَيْءٍ وَالَّذِينَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ لَا هُمْ فِي عِلْمِ اللَّهِ  
شَيْءٌ وَلَا يُؤْتُونَ فِي شَيْءٍ حِسَابًا

الحديث  
سورة النحل  
بالمطلوب  
المباور

التاسعة  
ان ارباب القنوق

التعليمية بحوزة  
المستعلم

21

هو يرجع في العلم الى ابا شمس بن محمد بن الحنفية

إلى الله تعالى وهو يرجع إليه السك والاشاعة فلا يتم رجوع  
 إلى المحن الا شعورهم عليه بالحق اليقين والاشاعة فوجه العلم  
 ظاهر ولو لم يكن الا كلامهم في نوع البلاغة وغيره الذي قرر فيه اليقين  
 الاكسبة في التوحيد والعدل والقفا والقدر وكيفية السلوك وما  
 المعارف الحقيقية وقواعد الخطابة وقوانين الفصاحة والبلاغة  
 وغير ذلك من العلوم كان فيه غنية للمعتبر وعبرة للمتنقذ ارباب  
 الفقه فوجه رؤساء المجتهدين من الفرق المتألفة مشهور وقام  
 العجيب في الفقه مذكورة في مواضعها حكمه في فقه المال فانه لا  
 قيد عليه حتى يصدق بوزن وحكمه في فقه صاحب الاقضية وغير ذلك  
 الرابع قول المصنف في حقه انهم لم يعلموا ان القضايا في فقه  
 العلوم الكثيرة فيكون محيطها بالاحكام قوله عليه السلام لو فئت  
 الوساوة فملت عليها ملكوت من اهل النوازل بتوراتهم من

619

الحالف  
شمس خوار

في القيد فيها  
 صاحب الارغفة  
 صاحب القرن صاحب  
 وصفاة رطل واصل  
 الطلعا بنات وناظر

أهل النور

3



اهل الفرقان بغفانهم وبين اهل الزبور بزبورهم وبين اهل الانجيل  
 بالانجيل والحمد لله من آية نزلت في ليل او نهار او سهل او جبل الا  
 وانا اعلم فحين نزلت وفي اي شهر نزلت وذلك يدل  
 على اعطيتهم جميع العلوم الالهية واذا كان اعلمهم كان متعينا  
 الامامة وهو المظهر السادس انه ازده اهل زمانه بعد رسول الله  
 فيكون هو الامام لان الازده افضل الامانة ازده فنا  
 ميك في ذلك في تصحيح كلامه في الزهد والمواعظ والادام  
 والروايات والاعراض عن الدنيا وظهرت آثار ذلك منه  
 حتى طلق الدنيا ثلث واحض عن مسلة اتها في الغافل واللبس  
 ولم يعرف احد له درطة في فعل ديني حتى حرانه كان يحتم هو  
 او غيره خيرة فقبل لم في ذلك فقال اخاف ان يضع  
 احد ذلك فيني او الميك فيك فلهذا به انه اثر بقوم وقوت

تميم  
 ارجو

على المسكين واليتيم والاسير حتى نزل في ذلك قرآن والى في فضل  
 وعصمة قال والادلة في ذلك لا تحصى كثيرة اقول الدليل  
 امامته على عليه السلام اكثر من ان تحصى ان المصطفى صلى الله عليه وآله  
 في الامامة وسماه كتاب الالفين ذكر فيه الفرد ليس في امامته عليه  
 السلام وصنف في هذا الفن جماعة من العلماء مصنفات كثيرة  
 لا يمكن حصرها ولست ذكرنا جملتها ذلك تشرفا وبقيا بذكر فضائل  
 صلوات الله عليه وهو من وجوه الاول قوله تعالى انما اولكم  
وهم سؤلوه والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة  
ويؤتون الزكاة وهم الكرمون وذلك يتوقف  
 على صفات الاول ان انما للحصر لنقل عن اهل اللغة يقال ان  
 انما الزايد الحمر الزايد وانما يدافع عن احبهم انما او شرفا  
 للحمر لما تم افتخاره الثانية ان المراد بالاولي اما الالهية بالعرف

ان ان تحصى

الزايد  
 بمنزلة رب الاقرب

والاصح  
 في الحديث



او النامه او غير ذلك من معانيه غير صالح بها قطعاً لكن الشاغل  
لعدم اختصاص النقرة بالذكور فحين العز الاول ان لانه ان الخطاب  
للمؤمنين لان قد لا يفصل بالانها الذين امنوا من ربهم  
منكم عن حبس الاية ثم قال انما وليكم الله  
ومرسوله فيكون الضمير عائد اليهم حقيقة  
الاربع ان المراد بالذين امنوا الاية بعض المؤمنين اربعين  
الاول انه لا ذلك لكن كل واحد من نفسه بالخبر المذكور وهو  
بطل الشاغل انه وصفهم بوصف غير حاصل لكلهم وهو انباء الزكوة  
حاصل الزكوة اذ الجملتها حاله الحاضرة ان المراد بذلك  
البعض هو على البين ان طالب به خاصة للنقل الصحيح والفاق  
الكثر المفسرين على انه كان يصح فساله سائل فاعطاه حاشية زكي  
واذا كان هو عليه السلام او بالتصرف فينا فحين ان يكون

هو الامام لاننا لا نعني بالامام الا ذلك الشاغل انه نقل نقلاً  
متواتراً ان النبي صلى الله عليه وآله لما رجع من حجة الوداع امرهم بالسؤال فغير  
هم وقت الظهيرة ووضعت له الاحمال شبه المنبر وخطب الناس  
واشهد على علياً ورفع بيده وقال ايها الناس الت اولى بكم  
باني فكم قالوا ابي يا رسول الله فقال من كنت مولاه فعلي  
اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من  
خذله وادخلني معك كيف ما دبر وكررت ذلك عليهم والمراد بالمولى  
هو الاول لان اول الخبر يدل على ذلك وهو قوله الت اولى بكم  
وقوله نعم في حق الكفار ما والم ان مرمر اولكم اي اولى بكم وايضاً  
فان غير ذلك من معانيه غير جائز في الاحكام والمحقق والمحقق  
وابن العم وغير ذلك لا سيما ان يقوم البصر صلى الله عليه وآله  
في ذلك الوقت الشديداً ليريد عو الناس ويخبرهم بشيء



لا فريده فائدة فيها بان يقول من كنت جاره او متقنه او ابن عمه  
 فعلى ذلك واذا كان على عليه السلام هو الاول بنا فيكون هو  
 الامام الثالث وروى متواترا انه قال لعلي عليه السلام انت  
 مني بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي اثبت له جميع منازل  
 هرون ومنه استثنى النبوة ومن جملة منازل هرون من موسى انه كان  
 خليفة له لكنه توفي قبله وعلى عاش بعد رسول الله فليكون خلفه  
 ثابتة اذ لا مرجح لزوالها الرابع قوله يا ايها الذين  
 امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولوا الامر منكم  
 فالمراد بالاولى الامر امام من علمت عصمته اولاد النبي باطل الاستدلال  
 ان يامرنا الله بالطاعة المطلقة لمن يخرج عليه الخطا فمعين  
 الاول فيكون هو علي بن ابي طالب اذ لم تدع العصمة الا فيه  
 وفي اولاده فيكون هم المعصومين وهو المطلوب بهذا الاستدلال

بينه جازنه قوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا  
 الصادقين الخامس انه عليه السلام ادعى الامامة وظهر المعجزة عليه وادعى  
 من كان ذلك فهو صادق في دعواه اما انه ادعى الامامة فظاهر  
 مشهور في كتب السير والتواريخ وحكاية اقواله وشكاية وفي حقه  
 حقرانه لا راي تخالفتم عنه فعد في بيته واشتغل بجمع كتابه فطلبوا  
 للبيعة فامتنع فاضروا في بيته النار واخرجوه قهرا وكيفيك في  
 الوقوف على شكاية في هذا المعبر خطبة الموسومة بالشفعية  
 في نهج البلاغة واما المعجزة عليه فكليلة منها قطع باب خيبر ومنها  
 نفاطية الشجان في شهر الكوفة ومنها دفع الصخرة العظيمة عن قم  
 القليب لاجل العسكر من قلعتها ومنها رد الشمس حرامات  
 الامام موضعها في الغلابة وغير ذلك مما لا يحصر واما ان كل من  
 كان ذلك فهو صادق فلما تقدم في النبوة السادس ان النبي

فظهر  
 في  
 الرابع



اما ان يكون قد نص على امام اوله الثاني باطل لوجوب الاول ان النص  
 على الامام واجب كميل للدين وتعييننا لما فقه فلو اخل به رسول الله  
 لزم احلاله بالواجب الثاني انه ما كان من شققة ورافة  
 بالمكلفين ورعايته لمصالحهم وحتم عليهم مواقع الاستجداء والنجاة وغير  
 ذلك مما لا ينسب له في المصلحة الا الامامة فيستحيل في حكمة الله عليه السلام  
 ان لا يعين لهم من يرجعون اليه في وقايهم وسد غوراتهم ولم يفتقر  
 فتعين الاول ولم يدرع النص لغيره من ابا طالب <sup>الاب</sup> ولا بكر  
 اجماعا فتعي المنصوص عليه امامهم او ابو بكر والثاني باطل فتعين  
 الاول اما بطلان الثاني فلو جوه الاول انه لو كان متصوفا  
 عليه لكان توقف الامر على البيعة فوجبة فادحة في امامته <sup>لكن</sup>  
 انه لو كان متصوفا عليه لكان ذلك واداه في ما لم يبيعه او  
 بعد ما اذ قبلها اذ لا يحظر بعد عرس لكن لم يدرع ذلك فليكن

ارواح النعم

مضروب

اثبات ان لو كان متصوفا عليه  
 في حق الامامة

متصوفا عليه لكان اشتغالته من الخلاف في قوله اقبلوه فقلت  
 بخير لم وقع فيكم من اعظم العار في موروث الله ورسوله فيكون  
 قادحا في امامته الرابع لو كان متصوفا عليه لما شك عندنا  
 في استحالة الامامة لكنه شك حيث قال لست نكت سائلا  
 رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا الامر حتى ام لا الى من انه لو كان  
 متصوفا عليه لما امره رسول الله صلى الله عليه وآله بالخروج مع جيش اسامة لانه  
 كان صليبا وقد نفيته اليه نفسه حرقة فقيت اليه  
 فخره ورياسته ان اقبض الا ان كان حريصا بغيره بالقران  
 من سنة مرة وانه عارضه بنو النضير مرتين فلو كان والى له  
 الامام هو ابو بكر لا امره بالتحلف عنه لكنه قد شق على خروج  
 الكل ولعن المتخلف واكثر عليه لا تخلف عنهم السابغ انه لا اولا  
 من غير ما ابن ابا طالب من جماعة الذين اذيعت لهم

نعت  
جذالهم



الامامة بصالح لها فبعين برهانه الاول فلا تخفوا نواظرة لتقدم كقولهم فلا  
 بنا لهم عند الامامة لقوله نعم لانها عندى الظالمين قال نعم من  
 بعده وولد الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد الباقر ثم جعفر  
 ثم موسى الكاظم ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد بن علي الجواد ثم علي  
 بن محمد ثم الحسن بن علي ثم محمد بن الحسن صاحب الزمان صلوات  
 الله عليه وعليهم اجمعين بنص كل سابق منهم على لاحقه وبالادلة  
 السابقة قول لا فرغ من اثبات الامامة عندهم شرع واثبات  
 امامية الائمة القائمين بالامر من بعده والدليل على ذلك من حجة  
 الاول النص عن البرص قوله عليه السلام للحسين ع هذا اولك  
 الحسين امام ابن امام اخو امام ابي ابيهم تسعة باسمهم قائمهم اعلمهم  
 اعظمهم ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله الانصاري قال  
 لا تزل قوله نعم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا

عليهم فمن ذلك

الرسول

الرسول واولى الامر منكم قلت يا رسول الله عرفنا الله فاطفناه وعرفناك  
 فاطفناك فمن الى الامر الذين امر الله بطاعتهم نقض هم خلفائي يا  
 واوليا الامر بعدى اولهم اخي علي ثم من بعده الحسن وولداه ثم الحسين  
 ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي الباقر وسدسهم جابر بن محمد بن جابر فادركته  
 فارقته من الرضا ثم جعفر بن محمد ثم موسى الكاظم ثم علي بن الرضا ثم محمد  
 الجواد ثم علي بن الهادي ثم الحسن العسكري ثم القائم المهدي محمد بن الحسن  
 يلا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ومن ذلك ما رواه  
 عنه انه قال ان الله اخذ من الايام يوم الجمعة من النور  
 شهر رمضان ومن البالي ليلة القدر واخذ من الرسل الانبياء  
 واخذ من الانبياء الرسل واختار من الرسل واخذ من عليا  
 واخذ من علي الحسن والحسين واخذ من الحسين الاوصياء وهم  
 تسعة من ولده ينتفون من هذا الدين تحريف العقاب والتمسك

الخ



المبطلين وتأويل الجاهلين الثاني في النص المتواتر من كل واحد منهم  
 راجحة وذلك لغير الاختصاص في الامانة على اختلاف طبقاتهم  
 الثالث ان الامام يجب ان يكون معصوما ولا يشتر من غيرهم  
 فلا يشتر من غيرهم بالامام اما الاول فقد مر بيانه واما الثاني فبالاجماع  
 انه لم يقع العصمة في احد الانبياء في زمان كل واحد منهم فيكون انهم  
 الائمة وبيانه تقدم الرابع انهم في الفصل من كل واحد من اهل  
 زمانهم وذلك معلوم في كتب السير والتواريخ فيكون ائمة بقرع تقديم  
 المفضول على الفاضل الخامس ان كل واحد منهم ادعى الائمة  
 وظهر المعجزة فيه فيكون ائمة وبيانه ذلك تقدم معجزة  
 قد نقلها الامامية في كتبهم فعليك في ذلك بكتاب خراسان  
 وغيره من الكتب في هذا الفن فائدة الامام الثاني عشر في وجود  
 من حين ولادته ومرتبة في غيرهم واما من الاخرين

كلمة



الكثيف لان كل زمان لا يفي من امام معصوم لعظم الادلة  
 وغيره ليس معصوم فيكون هو الامام واما استبعاد بقا مشايخنا  
 لان ذلك ممكن معصوما قد وقع في الائمة السابقة حتى  
 السادة والاشقياء ما هو الا في من عمره واما سبب اخفاء ما لم يطلع  
 استأثر الله بعلمها او لكثرة العدو وقلة اهل صرا لان حكمته تعالى  
 وعصمة من لا يجوز معها من اللطف فيكون من غير المعادى وذلك  
 هو المطلوب اللهم على فرجه وارزاقه واجعلنا من احواله وانشأه وارزقنا  
 طاعته ورضاه واصفنا من محالقه ونحفظ حق الحق والقبائل الصدوق  
 الفصل السابع في الحواشي والحق المليون كانه على وجوب الحواشي لانه  
 لولا ليقع الكيليف لانه يمكن والصادق اخبر بشيئ يكون حقاً ولايات  
 الدالة عليه والائمة في جاحده اقول المعاد زمان العود او مكافاة والمراد  
 منها الوجود وانما لا يجام واما رتبها بعد موتها وتقرضا وهو حق واقع

الزير



خلاف الحكماء والدليل على ذلك من وجوه الادل اجماع المسلمين  
 على ذلك من غير تكبر بينهم فيه واجماعهم حجة الشان انه لو لم يكن للمعاد  
 عقاب لخلق التكليف والتالي ما مل فالقدم مثله بيان الشرطية ان  
 التكليف مشقة مستلزمة للتعويض عنها فان المشقة من  
 غير عرض ظلم وذلك العوض ليس بما حصل في زمان التكليف  
 فلا بد من دار اخرى يحصل فيها الجزاء على الاعمال الصالحة  
 والا لكان التكليف ظلما وهو قبح تعالى الله عنه ان يثبت ان  
 حر الاجسام ممكن والصادق اخبر بوقوعه فيكون حقا اما ان  
 فلا ان اجزاء الميت فاقبله للجمع وافاضة الحياة عليها والالام لا تصف  
 بها من قبل الله منهم عالم باخرا واصل شخص لما تقدم من انه عالم بكل  
 المعلومات وقادر على جميعها لان ذلك ممكن والله نعم قادر  
 على كل المخلقات فثبت ان احياء الاجسام ممكن وانما ان الصادق

التالي  
 جواب الشرط

اخبرني

اخبر بوقوع ذلك فانه ثبت بالتواتر من النبي صلى الله عليه وآله  
 انه كان يثبت المعاد المدعى ويقول به فيكون حقا وهو المظهر  
 الرابع دلالة القرآن على شؤنه والاكفا ربي جاحده فيكون  
 حقا اما الادل فالآيات الدالة عليه كثيرة نحو قوله ثم وصرت  
 لنا مثله ونسبي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم  
 قل يحياها الذي انشاءها اول مرة وهو بكم  
 خلق عليهم وغير ذلك من الآيات قال ركن من ركن  
 او عليه بحجب بعينه عقلا وحيده بحجب اعادته معقول الذي بحجب  
 اعادته مع قمين احد ما بحجب ذلك عقلا وسمعا وحواس  
 من له حق عاقل من ثواب او عوض ليصل حصه اليه وكل من  
 عليه حق من عقاب او عوض لاخذ الحظ منه فانيهما من ليس  
 له حق ولا عليه حق من باق الاشخاص انسانية كانت او

لا يفي



غير ما من الحيوانات الانسية والوحشية فذلك يجب  
 اعادته سمعا لادلة القرائن والاخبار المتواترة عليه  
فان يجب الاقرار بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله  
القرآن والميزان والطاق الجوارح وتطهير الكتب لا  
كفانها وقد اخبر الصادق بها فيجب الاعتراف بها اقول  
 ثابت بنوه بنينا محرم وعصمة ثبت ان الصادق في كل  
 ما اخبر بوقوعه سواء كان سابقا على زمانه كما جاز به  
 عن الانبياء السابقين واعلم والقرون الماضية وغيرها  
 اذ في زمانه كما جاز به بموجب الواجبات وتحريم المحرمات  
 وتدريب المندوبات والنقض على الائمة المعصومين وغير  
 ذلك من الاخبار اذ بعد زمانه فاما في دار القليفت  
 كقولهم لعل عليه الستم ستقاتل بعد النبيين والفقهاء

انطاق  
 مصد  
 نطق ينطق الطاق

والفقهاء  
 او حلالين او حرامين  
 والماء بين لابس الماء

والله اعلم  
 بالحق

والماء بين ارباب القليفت كما حوال الموت ما بعد فمن ذلك  
 عذاب القبر والقرآن والميزان والحساب والطاق الجوارح  
 وتطهير الكتب واحوال القيمة وكيفية خسر الاجسام وحوال  
 المكلفين في البعث ويجب الاقرار بذلك اجمع والتصديق  
 به لان ذلك كله امر ممكن لا استحال فيه وقد اخبر الصادق  
بوقوعه فيكون عقابا لمن ذلك الثواب والعقاب  
وتفصيلها المفقولة من جهة التخرج والصلوات الله على الصادق  
يا قول ان من جملته ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله الثواب  
 والعقاب وقد اختلفت في انها معلومان عقلا ام سمعا  
 اما الاشاعة فقالوا انه محمول اما المعثرة فقالوا بمعجم بان  
 الثواب سمع اذ لا يناسب الطامات والنفاه ماصد  
 عنه من النعم العظيمة فلا يستحق شيئا في مقابلها وهو مذموم

ظاهر كونه



البلي وتلك معتزلة البصرة انه فقا لا تقف الكليفت ذلك  
 ولقوله ثم جزاء بما كنتم تعملون واجبت المعتزلة العقاب  
 للكافر وصاحب الكسرة فمما قد تقدم لك من ذنب الماية  
 على وجوب الثواب عقلا واما العقاب فهو ان اشتمل على  
 اللطفية لكن لا تجزى بوقوعه في غير الكافر الذي يموت على  
 كفره ومنها فاية الا ان يستحق الثواب والمدح بفعل الواجب  
 والمدح وبفعل ضد البقع والاخلال به بشرط ان يفعل الواجب  
 لوجوبه او لوجوبه وجوبه والمدح كذلك ذلك افضل منه  
 البقع والاخلال به بقية الامر اخر غير ذلك ويستحق العقاب  
 والذم بفعل البقع والاخلال بالواجب الثانية يجب دوام  
 الثواب والعقاب للمعنى مطلقا كما في حق من يموت على  
 كفره لدوام المدح والذم على ما يستحقان به وكما هو مقتضى

على وجه

كل واحد منها لو لم يكن دليلا لا واسطة بينهما فكيف ان يكونا واحد  
 خالصين من مخالطة الضمة واللام يحصل مغزها ويجب اقتران  
 الثواب بالتعظيم والعقاب بالامانة لان فاعل الطاعة مستحق  
 التعظيم مطلقا وفاعل العصية مستحق للامانة مطلقا الثالثة  
 استحسان الثواب يجوز ان يترتب على شرط او لولا ذلك كان العقاب  
 بالمدح مع جهله بالشر مستحقا له وهو يخل فان شرطه بالواجب  
 لقوله نعم لمن اشركت ليحبط عملك ولقوله نعم ومن يوفى  
 منكم عن دينه قيمته وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم  
 في الدنيا والآخرة واولئك اصحاب النار والاربع الذين  
 آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك يستحقون الثواب  
 الدائم مطلقا والذين كفروا هم كفارا واولئك  
 يستحقون العقاب الدائم مطلقا والذين آمنوا وعملوا الصالحات

لو كان بالامانة  
 والاصول  
 والدين  
 والواجب  
 والشرط

الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 والآخرة







والله فان شفاعة سيده المستوفى واقول لقوله نعم واستغفر  
 لذنبتك وللمؤمنين والمؤمنات وصاحب الكبرة مؤمن  
 لتصديقه بالهدى وقوله واقوله بكل ما جاء به الرسول عليه السلام  
 وذلك هو الايمان اذ الايمان في اللغة هو التصديق وهرها  
 كذلك وليت الامام الصالح جرائمه لعطفها عليه المقف  
 لمعايرته له واذا امر صلى الله عليه وآله باستغفار لم يترك له العقبه  
 واستغفاره مقبول منه كجدا لمرفاته لقوله نعم ولستوف  
 يعطيك ربك فترضى هذا مع قوله عليه السلام اخبرت شفاعة  
 لابل الكباير من امر واعلم ان في الدنيا ان ياتنا عليهم السلام  
 اللهم الشفاعة في عصاة شيعتهم كما هو لرسول الله صلى الله عليه وآله  
 من غير فرق لاخيارهم عليهم السلام في ذلك مع عصمتهم النافذة للذ  
 عنهم السادسة يجب الاقرار والتصديق باحوال القباير وادعاه

ادخرت  
 اخبره كذا  
 ادخرت  
 في كذا

ويكون

وكيفية الحجاب ومخروج الناس خفاة خراة دكون كل نفس معها  
 سائق وشبهه واحوال الناس في الجنة وتباين طبقاتهم وكيفية  
 نعيمها من المأكل والمشرب والمتع وغير ذلك والايين  
 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وكذا احوال  
 النار وكيفية العقاب فيها والنوع الاسما على ما وردت بذلك  
 من الايات والاجار الصحيحة واجمع عليه المسلمون لان ذلك  
 جميعه اخبر به الصادق مع عدم استمالته في العقل فليكن  
 حقا وهو المطلوب قال ويوجب التوبة اقول التوبة من الندم  
 على القبح في الماضي والترك له في الحال والعزم على عدم المعا  
 اليه في المستقبل وهو واجب لوجوب الندم اجماعا من كل  
 قبح واخرال بواجب ولله لاله السمع على وجوبها وكذا في لغة  
 للفرود دفع الضرر وان كان مظلوما واجب والندم في القبح

قار  
 كسنت



لكونه بقي لا خوف النار ولا دفع الضر من نفسه والام لمن توبه  
ثم اعلم ان الذنب اما في حقه ثم اذ في حق ادمي فان كان  
في حقه فاما من فعل قبيح فيكفي فيه الندم والعزم على عدم المعا  
و من اخذ بالواجب فاما ان يكون وقتها باقيا فاني به وذلك  
هو التوبة منه او خرج وقتها فاما ان يسقط بخروج وقتها كصدقة العبد  
فيكفي الندم والعزم ولا يسقط فيجب قضاؤه وان كان في حق ادمي  
فاما ان يكون اخلا لا في الدين بفتوى مخطئة فالتوبة انما  
والاعلام بالطهار او طلبا بحج من الحقوق فالتوبة منه الصالحة  
او الماودة التماس فان تغذر ذلك فيجب العزم عليه  
فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بشرط ان يعلم الآراء وان  
كون المعروف مودعا والمنكر منكرا وان يكونا مما يتقعا لان الامر  
بالتقوى بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويجوز ان يشترط الا من من الضر اقول الامر

التهاب  
طلب  
والنهي عنه

طلب الفعل من الغير على جهة الاستعلاء ايضا والمعروف كل فعل  
يختص بوصف زائد على حسنه والمنكر هو القبح اذا تعذر هذا  
بجنان الاول اتفق العلماء على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر واختلفوا بعد ذلك في مقامين الاول بل الوجوب عقلا  
او مع عقلا الشيخ الطوسي بالاول واليه المقتضى بان ذو  
اختاره المصم رحمه الله اخرج الشيخ بانها لطمان في فعل الواجب  
وترك القبح فيجوز عقلا قبل عليه ان الوجوب العقلي غير  
مختص باحد فيجب ان عليه تعالى وهو باطل لانه ان فعلها لزم ان  
يرتفع كل قبيح ويقع كل حرج اذا لم يحمل على الشر والنهي هو  
المنع منه لكن الواقع خلافه وان لم يفعلها لزم اخلا لا بالورد  
لكنه حكيم وفي هذا لا يراى نظروا الدلائل السمعية على وجوبها  
فكثرة المقام الثاني بل ما وجدنا على الاعيان او على الكفاية

الواجب  
احتجاج  
احتجاج بمقتضى الحج



فقال الشيخ بالاول والسبب الثاني انه اخرج الشيخ بعموم الوجوب  
 من غير اختصاص ويقول نعم كنتم خير امة اخرجت للناس  
 فامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر لاختلاف الجهد  
 ذلك واجمع السبب بان المعصية ودفع الوجوب وارتقاء  
 القبح فمن قام بكفى بالامتناع ويقول نعم ولكن منكم امة  
 يدعون الى الخير ويامروا بالمعروف وينهون  
 عن المنكر البحث الثاني في ترايط وجوبها وذكر المعصية من اربعة  
 الاولى علم الامر والناهي يكون المعروف معروفا والمنكر منكرا اذ  
 لو لا ذلك الامر باليسر المعروف ونهر عاليس بمنكر النسيئة  
 كونها ما يتوقعان في المستقبل فان الامر بالامر والنهي عن  
 والعيب قبح الثالثة ان يجوز الامر والناهي تأخير امره ونهي فانه  
 اذا تحقق عنده او غلب على ظنه عدم ذلك ارتفع الوجوب

الرابطة من الامر وان من الضر الى اصل بسبب الامر والنهي  
 لها اولاد من المسلمين فان غلب عند حصول ذلك ارتفع  
 الوجوب ايضاً ويكبان بالقلب واللسان واليد والرجل  
 اما الاصل مع انجم الاسهل فلهذا ما تنبأ الى تنبيه وكفاية  
 وانفق بالجموع وترئيس مع ضعف بغير وقصر داعي هذا حصول  
 الاسفار وتشوش الانتفا لكن المرجح من كونه لما ان ينفع  
 كما نفع باصده وان يجعله خالصا لوجهه انه ميسر محب تمت  
 الكتاب بعون الله الوهاب عايد العبد الضعيف  
 المحتج الى الله تعالى من زكيا بن محمد بن عبد الله السليمان  
 المذنبين ان شاء الله تعالى مع سره من المعظم سنة 1191

قال علي

خير الامور ان تطلب

لنفع الاصلاح  
 اللهم اني اعوذ بك من الاصلاح  
 ومن سوء الاصلاح ومن ان  
 يقع في الشيطان  
 في اليقظة والنام

م م م م

م م م

م م م

م م م

م م م

م م م

اللهم تود قلبي واسر



[illegible][illegible]



داود ابن ایشا

هو  
در میان اعضا  
سیکس  
آتش نواز او خفته بود و او را زخمی

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

2

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written on aged, yellowed paper. The text is dense and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the botanical or geographical content of the adjacent page. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods.